

وكانت بها من القادر والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة

في رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة

حسبما اشتهر بذلك والاعوام
شريف الامة حسني اديني
محبتي كما يحبني من ذلك الحسنة
سنة من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة
له حوزة من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة
والاعوام السابعة والستين ا
او اياها من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة
وغيره من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة
شرف الامة حسني اديني
الوجه الاول والاول
في رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة

وكانت بها من القادر والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة

في رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة

حسبما اشتهر بذلك والاعوام
شريف الامة حسني اديني
محبتي كما يحبني من ذلك الحسنة
سنة من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة
له حوزة من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة
والاعوام السابعة والستين ا
او اياها من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة
وغيره من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة
شرف الامة حسني اديني
الوجه الاول والاول
في رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة

في رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة

في رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة والعشيرة من رجب سنة احدى ومائة

ما تروى تلك النوازم وتُحيل تلك الظواهر وكتب هذا الشيخ غير العادة
 الغفلة التعلل البرقشفي وهو أستاذ كبير العنابلة وأما فهم علمنا ومجملنا طاعنا
 برقشه لينتخب له معتقدا العنابلة معي راضيا بأدلتها حتى أئيب اليهم شيئا
 ما يقولوا وأخر صوبه الجهر سبيل الشيخ ابن تيمية والحاديه مما يتعلق بذلك
 حتى يفي ذلك بما تحمله به معتقدا العنابلة ومبني كنه يفهم وكتب له
 الشيخ غير الباطن رسالة متضمنة لجميع فاكذب منه بيان تيميز آخر
 تضييع هذا الكتاب وعن ربه الشكر ودفعه وحققه بمسئلة الكلام أولا
 ثم بسائر المسائل التي وقع فيها البنيان وشكل به ذلك فذكر ما هي فلهي قال
 لنا أئيب الشكر بسبيل الفهم والمضاهاة وحزنتهم في كذا كثير ما رافقتهم
 المحاببة الشامعية والتجسيم والتشبيه وأما الفهم فتمسكوا بمزاج كنه آ
 الخريش كنههم وفي حال أمرهم رضي الله عنه وإفناء الأيت والاعادي
 على كنههم والامان بكون ذلك كذا فمبوضي مما أشكل فمعتكاه وهذا الزقفة
 احذر الأشقيسة تشير أن العنابلة فمشركون بمرية التأويل به قبل ذلك
 فجهلوا مبريق اليه كذا لا شريته يقولون الله ورسوله وسلف الأئمة أذني
 بمعاني الآيات والاحاديث وهووا القوة والين وما ورد عنهم أنهم أولوا شيئا
 من ذلك فإنا انشور ذلك أن معنى ما جعيت عليهم كلفه لهوا وما
 فمعي على أولئك وإشال أنما على ما يتحقق من معناها أن الشيخ جاء بلغه
 القرب فمراة الله ورسوله بعدك اللابالك هي العنادة التي شريها منقادا العرب
 بمأخذهم وهو بمرية كيل واحد بحسب ما يليق به قاله بلا التفتوا والبسوق
 والشركل هي معانيه الرخوة كما به كلام العرب فإذا قلت زير ميمو الميم
 فمعتكاه أنه مستغنى عليه فتعيل منه مستعمل ولما علمنا أن زيراجي ثم الاجماع
 والسبب كذا لا تحققلنا أن العوفية بحقيقة بمعنى الاشتغاف أو حجب فمأخذة
 للسبب وتعين كما به جمعة وجهته وغير ذلك من الأوطاف والنوازم التي توجب

استغفر ارجم على جرم واما المولى جل جلاله بما هيته غير محرمة الاحرام افضل
 فكيف نقول بان استغفر ارك على شيء يوجب مما شئت له وتحيته به وجهه لان
 ذلك انما هو لان استغفر ارجم الجسم واما استغفر ارجم ليس بجسم بل هو
 يوجب كذا وكذا حتى نعلم ما هيته والماهية غير معلومة لنا فثبت له
 استغفر ارجم حقيقياً موقو على شيء لانه اثبت له لنفسه مكتابه وتعلم لسوان رسول
 بل ثبتت العرفية التي معناها في اللغة التي جاء بها الفريزان والعرب
 الاستغفر ارجم على الشيء والاستغفار عليه على وجه يليق بزرته الشريفة لانه لما
 لم ندر في ذاته ولم نعلم ماهيته وانما نعلم على ذاته بان الاستغفر ارجم على شيء
 وعلوها عليه يوجب المباشرة والتعشيش بقوى مستغفر الشيء على الشيء بل
 فما شئت لا شئت التبرك والمستغفر وان جازت به حوى الشئ على غيره كذا
 يقولون في التنزيل ان الخلالية المذكورة لا تفعل والتعشيش انما تسمى من
 شيء ولا الجسم فثبت له لانه اثبت له لنفسه ونقول انه شيء ولا حقيقته
 شئ لا محالة او يقع في شئ ولا الجسم لانه ليس بجسم وهذا يقولون بها
 شاء من هذا الباب وقد يبالغ في الغم مذموم الى على الاشياء به مثل هذا
 حتى انهم يعبدون شئ وقالوا انهم يتلقوا بسلام الله تعالى ورسوله وتكلموا
 به بضمه ولم يتلقوا بالقبول كما فعلوا في ايمانهم والشعاع الطاهر حتى
 ونحوها مما وقع فيه من قبلنا والامر وتكلمهم على انبياءهم فقال بلام
 الاشعية كقول اليهود في اليادي والتشريع باليصود احمي وان يتركوا
 الباب شجراً ويقولوا حكمة قد خلوا بين شعور على انبياءهم وقالوا
 حكمة من ادوا الثور فتكلموا ونقول ان الله قالم بقله والاشعية كذا
 قال الله تعالى الى جرم على العرش استوى وقالوا استولى في ادوا الله فتكلموا
 ولفر اساء ساقط الله القول وتكلم بحضرة العصية في مذممة القول
 بل الاشعية لم يتكلموا واستوى ولم يمتدحوا من قوله بل قالوا اذ به يعزونه

حفظ على ثبوت
 مولف

تتمت

وَيَسْتَجِيبُونَ بِمَا لَوْ يَتَّبِعُونَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ أَوَّلُ الْمَعْنَى لَمَّا رَأَى الظَّاهِرُ مِنْهُ مُخَالًا
 عَلَى اللَّهِ تَحْلِي فَقَالَ مَعْنَى اسْتَوَى اسْتَوَى لَوْ زُوْدَ اللَّعْبَكِيِّ مَعْلًا لَغَاةَ الْعَرَبِ
 بِمَعْنَى وَاحِدٍ كَقَوْلِهِ: فَرَأَسْتَوَى بِشَيْءٍ عَلَى الْحَرَاءِ، مِنْ غَيْرِ سَبْعٍ وَدَجٍّ مَقْهَرٍ.
 وَأَمَّا شَأْنُ تَفْكِ التَّحْصِيَاتِ (الْبَاسِطَةِ) مِنَ الشَّيْءِ أَوْ فَعَلَتِ الْيَمِينُ بِمَا وَقَعُوا بِهِ
 وَأَمَّا الشَّيْءُ عَلَى نَفْسِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِمَا يَكُونُ أَنْ يَبْعُثَ مُسَلِّمًا إِلَى إِيْدِ اللَّهِ
 تَارِكًا مَالَهُ يَتَلَفَّ بِعِلْمِهِ وَالتَّوَكُّلِ فَتَبَيَّنَ لَنَا عِلْمُ صِفَتِهِ وَثَبُوتُهُ مِنَ الْقِتَابِ
 وَالشُّنَّةِ حَامِلًا عَلَيْهِ مَالَهُ يَتَبَيَّنُ مَعْنَاهُ حَتَّى تَنْوَرُ الْعَفِيدَةُ لَكَ عَلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ
 وَلَا يَصِفُ الْبَرِّ قَهْمُ الْغَايَةِ مَعْنَى الْإِيلِيَةِ بِالْإِيْبِ قِيَمَتُهُ لَدُنَّا تَوَالِيًا بِمَا جَلَّ هَذَا
 حَقُّهُ لَأَنَّهُ حَرَّاسَةٌ عَزِيزَةٌ فَادْرَأَ بِحُجُوزِ الْعَفِيدَةِ فَإِذَا اسْمَحَ فَادْرَأَ الْعَفِيمَ اسْتَوَى
 لَمْ يَتَبَاهَ إِلَى مَعْنَاهُ إِنْ الْمَعْنَى التَّشْتَبِيْلُ فَإِذَا اسْمَحَ فَوَالِ الْعَالَمِ وَمَعْنَاهُ اسْتَوَى
 عَلَيْهِ بِالْعَفْرِ وَالْخَلْبَةِ وَاللَّيْلِ تِلْكَ الشَّيْءُ وَلَهُ وَقَدْ أَلْفَاؤُنَا بِهِ الْإِسْتِوَاءُ
 وَأَنْ يَكُنْ فَمِنْهُ أَنْ لَيْسَ بِهِ إِيْدِ اللَّهِ بِهِوَ اسْتَوَى مَعْنَى ثَابِتٌ لِلَّهِ أَيْنَمَا مَا هُوَ وَمَعْنَاهُ
 عِنْدَكَ مَا ضَرَّرَ وَأَعْلَمَ أَنْ لَمْ تَقُلْ لَيْسَ لَدُنْكَ مَعْنَى الْأَعْزَازِ نَقُولُ يَنْقُلُ أَنْ
 يَكُونُ مَعْنَاهُ هَذَا وَهَذَا صَوْرٌ أَنْهُ مَحْمُولٌ وَلَقَدْ كَلَعْنَا بِحُجُوزِ الْعَفِيدَةِ بِالْعَفَا
 يَرَى عَلَى سَائِلَةِ الشَّيْءِ لَمْ يَتَبَيَّنْ بِهِ وَهُوَ مَحْمُولٌ عَنِ الْعَفِيدَةِ فَكَهْ الْعَفِيدَةُ كَلَعْنَا
 بِهَذَا أَرْبَعًا شَيْئًا مِمَّا يَتَبَيَّنُ وَيَسْتَوِي بِهِ الْعَفَا بِسَوِيٍّ تَأْخُذُ نَائِيًا
 تَشْرِيكَ بِمَرْدِ الْقَوَائِلِ وَتَحْشِيهِ بِالْقَوَائِلِ مَعَ التَّجْوِيزِ مَعَ الْمُبَالَغَةِ بِ
 التَّشْبِيهِ بِمَا لَغَاةَ تَفْكِ تَحْمِلُ بِأَنْهُ أَيْ تَغْفِرُ تَحْسِينًا وَاتَّشَبِهَ بِمَا لَغَاةَ
 بِزَالِ تَحْشِيهِ بِالْعَفَا مَعْنَى التَّجْوِيزِ كَمَا يَكُونُ لَيْسَ بِهِ لَغَاةَ تَفْكِ التَّشْبِيهِ
 وَالْجَسِيمِ وَيَأْخُذُ بِالْأَعْزَازِ قَوْلُهُ إِلَى الْإِيْدِ بِهِ وَالْإِيْدِ لَمْ يَكُنْ لَقَوْلِهِ وَعَلَى
 كُلِّ حَالٍ قَبُولُ كَمَا خَالَ كَثِيرٌ مِنَ الْمَشَافِقِ بِالشَّيْءِ فَيَكُونُ الدَّرَجَةُ بِكُلِّ مَحْمُولٍ عَلَى
 الشَّيْءِ بِأَنْهُ تَحْمِلُ بِبِ الْعَفَا وَكَيْفِيَّةُ أَفَافَتْ اسْمُهُ مِنْ شَيْئِهِ الْعَفَا لَمْ يَكُنْ
 بِسَمْعِ الْعَفَا الْعَفَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْهُ فَكَمْ كَلَامُهُ يَفْجَعُ عَلَى فَتَشَا بِهِ

اسم العائنه واسم له
 اسم لا يرد على ما كان
 اسم على القاء العائنه
 اسم على القاء العائنه
 عنة يقول في شأنه العائنه

[illegible]

فوم

—

5

الشيخ عبد الغلاب

من الحفاة



من كنه غانده المنزكورة كفضوله بيمينه بتمت حجتة وكذا شيخنا واقف احق ما قيل واصدق
 اولي ماء اشترى في السبيل مشدق القيل والراء الحنابلة كثير الاراء باهل
 السنة الذين اذا حكموا كان ابو الحسن الاشعري بهم معززة الفاجلة وقيل ان لا
 ينص بهم بالحق اجماعا وايضا بعلم بخير الاوفور يحم منه انك التي اغمم وصدف انتاج
 الكيسر وما احسنه للترخيص فيه والحمد لله لو لا نقض وامر يقصر عنه به قال
 عزير بن ابراهيم بلغ في الثناء عليه وحسن تخليته قوله امام الوجود حواء وخذق العقل
 وغنى وليك ما هو شيخ الخرج والتعديله ورحلة الى حال في السبيل اليه وكفوله
 بغير انصافه حجة ابيه جعفر احمد بن طاهر المصنف في بيان التبيين احمد شيوخ البخاري
 الذين روى عنهم في صحيحه وقالوا في حقهم انه لا يجوز الاعتناء على خلل شيخنا الزهبي
 في عدم اشعري واشعري حنبلي وقال في حجة المنزكورة قبل هذا الحاشية في أن
 ينبغي ان لا يتغير عن الخرج حال العقاب واختلافه بالنسبة الى الخارج
 والمجيء في حق ما خالف الخارج المجيء في حق في التفسير مع عدم ذلك فاضحه
 وهذا شيخنا الزهبي من هذا القبيل له علم ودانته وعنده علم اهل السنة فحاصل
 ما يجوز ان يعتمد عليه في العلم والادراك والاشارة النظمي والشعر
 في كلامه وعرف اعتبار قوله ولم يكن يشترط ان يظهر كنهه التارخية الا لم يغلب
 على كنهه انه لا يغفل عنه لما يحاج عليه اسكن بنية كلامه جيد وفكره التاج
 السكي لسانه بشيخه المنزكور وسالغ في التشجيع عليه في عدة مواضع وكيفياته
 وقال فيه بتم حجة ابيه على الخصم من علمه الذي ابيسي احمد بن كليمي اهل
 السنة ممن القى الامام الشافعي واخر عند جعفر كلامه في شيخه المنزكور فانه وانه
 ليعثر على الكلام في ذلك وانه كنهه يستغنى الشكوت وقرأ شيخنا تاريخه
 بطريق الخطا ثم التوفيق عليه العامي لا ظلمته ظلالا مبهنا ولغير يعلم الله من
 كرامته الاراء بشيخنا بانه معينا ومعلمنا وهذا النسخة اليسيرة احمد بن شمس السني
 في زمانه منه استعز قال وانه انما التنبيه على ذلك حتم لازم في الدين انتهى

٤
 الخ

ابن القيم احمد بن حنبل
 صلاح المصري

الذي ابيسي احمد بن كليمي
 اهل السنة

وهي أمته أيضا ما وفقت عليه للشيخ إيه العباس أحمد زروق في شيء من حد على حيز
 البهي للشيخ إيه العباس الساجدي رضي الله عنهما قصائد في البطل الأول ومقدمة
 شيء من الصفوة للخلع بحقيقة الخبز ويكنيته وكنيته وتوابع ذلك فأنقده
 بأن قلت فرائد تفتي الديري في تيمية هذا الأختاب ورد في أشبه مما جوازه
 فلما انز تيمية رجل فسلم له باب الحوكم والإتقان وصحوق عليه في عفايد الإيمان
 فليمنز بنقص العقل مضاء العج وان وفرت سبل عند الشيخ الامام تفتي الديري
 السبكي فقال هو رجل علمه الدين وعقله قلت ومفتي في ذلك ان تيمية بتفليم لا
 بتفليم في العلم والدين اعلم انني ومنه أيضا ما ذكر في الجامع في رجب في كتابه
 إنباء الخمر بل ابتداء الخمر في حوادث سنة خير وثلاثين وثمان مائة ونسقه
 وفي هذه السنة تارت فتنة عظيمة بين العنابلة والاشاعرة برمشة وتحدث
 الشيخ علا الدين البخاري في سبل ومشي على العنابلة وبالغ في الحيف على التيمية
 وخرج بتفيسر في بعض جماعات الرواشقة في تيمية وتسبب في أسماء واشتبه
 عليه وعلمته وراغل عده فيهم بمقدورهم على خرم العجم فيبينا للخلع في رأسه
 الي الغار في بكتلة عليه غالب المصيرين بالمشويين وخالفوا علماء الدين البخاري
 في خلافه القول بتفيسر وتكفيره والكل على علمه شيخ الاشاعرة وخبر في رسوم السلطان
 بأن كل واحد لا يتخير في على مزاج غيره وأخبرني شيئا فخرنا عليه شريح منه وسكني
 الأمر انصبي في شيء في بعض قلوب هذا الوجه وما فعله والدينا جنة
 قوله إياكم والكفر في بقو جفر حديث اخيه الامام احمد في مشيد البخاري وسلم
 وابعود او ود والي مزي في الاختصاص في بر ايتانم وسوء النصي وتجميعه دون
 قبال الكفر في التي لا تملك انصبي قوله فيعلم سبيل ان ما خوذ في قول الغايل
 في تمسح رجال ان اعرت من أمته في تلك سبيل السب في باؤ حيل
 فيقول للذي يفتي في خلاف الذي في في لا أخ في مثله في مكان في
 وفرت مثل بها الامام الشافعي رضي الله عنه كما في حجة الشعب والبرار لحيات

إنباء الخمر
 رأيت له الخمر
 قال في البر عجي

ملاوة في
 التيمية
 والاشاعرة

سئل فأنشأ في الأصل
 المنقول منه يشبه ان يكون
 هكذا والآخر بلان او جفر
 في تيمية تاليفه او سلافا
 بمجلة والله اعلم مولف
 في رخصه

شرح بعض ما تقدم
 في هذا الوجه

في الحصار مربعة
 في الحصار مربعة
 في الحصار مربعة
 في الحصار مربعة
 في الحصار مربعة
 في الحصار مربعة
 في الحصار مربعة
 في الحصار مربعة
 في الحصار مربعة
 في الحصار مربعة

سبب في الشافعي
 في الشافعي
 في الشافعي

في الشافعي

شيخ الاسلام عن البربري عن النشاع ما وصلت اليها في امات احمد بن يحيى التتواشي مثل
 ما وصلت اليها في امات الشيخ عبد القادر وروينا في السلام بمقتضى دستور صحيح عن الحافظ
 شهيد البربري عن البربري عن النشاع انه سمع ابا عبد السلام يقول في رواية اخرى ان
 عنه فصل للمع ما غيّر واعتقاده كاعتقاده في السلاسل التي في ابي ميمون الخليلي والشيخ
 منهم الاشاعري واما عبد السلام فلهم بفعل نعم اذ لازم القول ليس بلان ان من
 قولنا العياشي ونسبة لايت عياشي منبيلة والبربري يتاخر بلانهم العياشي
 راخواز بعد لما شئت وبفعل للواحد منهم بلان عياشي وقوادتنا هذا
 الشية بالبربري بنحو عشر سنة والبربري وقوادتنا في بعض شيوخي وكانت
 وافته خيرة يوم الجمعة ثامن عشر في القعدة سنة تسعين بتفريع الثاء والياء
 بالكاف عشرين ثلاث وخمسة وأشهر لاني ولادته كانت على ما في يد بخطه
 ليلة الخميس اواخر شعبان سنة سبع بتفريع السين وتلاش والياء وقولته المذكور
 حجة القوادس غزوة القوادس في سنة الفعج جليلة القوادس جامعة والسلاسل
 العلمية المتنوعة لما يعقوت الحفي سلاسة والعبارك وعليه القصص والناظر
 في حلة العلامة الفالح ابا عبد الله محمد بن رشيد العيضي الشنقيطي الوالد
 العباس الوفاة المسماة بملأ العتيبة ومنا جميع يكون العتيبة في الوحدتين
 التي يمتليها في مكة وكنتيجة فقال ابن الخليلي في الاحكامه باخبار غي نالمة به
 ثم حجة ابن رشيد المذكور فقال شيخنا ابو بكر رشيد بن رشيد في وقفت على رحلته
 في اثنت مائة جنونا وضوا البوابير العلمية والتاريخية وكل ما في الاخبار الجاهل
 والمسترات العوالي والانا شيد وهي ديوان كبير لم يصب اليه من قبله فله
 ورايت شيئا من مختصره بسنة انتهي وقال القيسوكي في ترجمته وكتبتان الثمان
 وهي في حلة المذكورة سنة مجلدات مشتملة على جنون قال وفروفت عليه بمكة
 المشرفة سنة انتهي وكذا قال ابو سالم العياشي في رحلته المحدث عن ابي عبيد
 اجاز منه بمكة عن شيخه ابا قلع عيسى بن فخر الدين العياشي الملقب بقرى قال وكانت

رواية

ومات ابا سالم العياشي
 ورااه تدوم في خمس

ثناء المؤلف على حلة
 ابا سلام اعلاه

انك ثناء المؤلف ايضا
 على حلة ابن رشيد
 المسماة بملأ العتيبة
 في ما قال في غيتنا

ابن رشيد
 مختصر الرحلة
 وضع عليه اسر

وفرو

ثم خرج وولاه بفصله اربع مئة الحج وسنة التي يار قوم بغيره الفون كذا فيهم
عليه وانه يار في ناحية الشمال منه وانما منكم مدح العارضي اوجب في ذلك ثم
ارغل اليه من مشي الشام واخبره بعف مشايخه بعف ما كان باثمة بملكه من رواية
كتب الحبيب ثم الرومي ولم يغيره الا في بعضه الضم استاذ الا في بالاراضي
الشيخ ابي القزح ثم ملكه ابراهيم سلامة بر اسماعيل العنبري اجد فانه سمع عليه
بعف الضمير وغيره من كتب الحديث وبعف المنهاج للشافعي في الفقه وابلجها
وكتب له بغيره الا في بعضه الفقه والشرعية والرواية عنه ثم ارغل اليه الى
الحجاز واقام بالمدينة المنورة لحالها في الاقامة فملك على يد الشيخ العالم
الكبير صبي البر ابي العباس احمد بن محمد بن يوسف المغربي ثم المروزي الشافعي
بالفشافعي بغير الفاي وجميعه في الفقه والشرعية والرواية عنه وبعف
النساء والاشياء التي تفتقر في حقها لا يشي بها غالباً الا في بعضه او في بعضها
يعلم الشافعي وتوفي بذلك الشيخ يوم نسيروا الشيخ في مصر لانه كان يبيعهم بالمدينة
بغيره ذلك على ولسه وبعف وناث ومات رضي الله عنه بالرواية تاسع عشر
من المحجة سنة احدى وتسعين بتفويض السبي والاف وهو عمدة الفقه اراهم
المذكور اليه في كتب عليه في الفقه يفتي في فقههم وفسر له عليه مع ذلك جلة واجمة
وعلم الكلام حديث وغيره كما به على سنة السمات بالافهم في الفقه
وكان يحكي له في حكمه زوجه الشيخ ابنه وطاهر الخليفة وبعف في روايته
كما وقع للفشافعي مع شيخه العارف ابي الوالي احمد بن علي بن عبد القادر
العباسي الشافعي نسبة المروزي وفتي على ثم لم يار زوجه ابنته
وطاهر خليفة وكان الشيخ اراهم يدر علم المنصوص وبعف في الفقه
واعتمداً تافيداً ابراهيم بن الخايمي وراعيه على نفسه كحال شيخه المذكور
ولم يار في شافعي كسيرة بجنوه شتى وبعف في الفقه من ذلك في شافعي
التي يبعف في الحلة المذكورة كان صاحبها كان والشيخ في ذلك الشافعي

رسخ ملک

الشيخ جعفر الدين المشافعي
محقق التدوين في زورج الكافي

بہ نغمہ

به تحميمه والتمس به وقصده رأى شيوخنا فيه مختلفا بمسهم وكان على مزبج طابح الرملة
 مبدع وفنونا جازا غير واحد منهم ومنهم وكان لا يرى ذلك بل ينسب من مكة العدة كالمعلم
 ويجوز والشيخ في مثل هذه ويقول ان علمه فيه وشأنه يغني كرامة في علم الباكي وكبريا
 الفروع وبعض مسائل الاعتقاد والله اعلم بحقيقة اعتقاده وقرنا شهودنا الذي ما ذكره الشيخ
 زوي وغيره في كتب العالمين وما ظاهرها فانه قال في عدة التي سئلها في تعليم الفروع
 وذكر في علم التصوف والاحوال وأن أعلا ما يتخالف فيه كتب ابن عطاء الله وما نحا نحوه
 فانتهى بها ما كتب الخاتمي وما جرى في غيرها بل كتب رجاله في العقاب في مجال وعظم
 في التمييز فقال ولا يشتغل بسوء في البراية الأغوية والله النبطانية الأخلاقية والسب
 المتوشك الأذكي وما حذر ما بان في شدة ويسلم ما وراة ذلك ليسلم في امانة وقصر
 أولع به منع مضلوا وأضلوا وقارنوا العمل بما ترونه من لواء ورسالة غواها وهو
 وتفتتوا خاللا لا يفسد قاصدوا بشواهد الأحوال كما قيل .
 من تحلى بجلية ليس فيه من تحلى شواهد الامتثال .
 ولما سئل في قواعده على ما حذر الناحون منه والكتب مجلدة وعلى ما حذر وارواح
 منه ذكره أن حجة امثلة الفهم الأول كتبه العالمين كلها او جلها والعقوبات
 وغيره بما في ذلك مبداه شيت وقال الشيخ ابو الحارثي يوسف بن محمد العباس في رسالة
 كتبه له في جوابه واستمر في كتابه كتب ابن عطاء الله وما شابهها لا ينفك في
 الجمع على الله وحق ما يرويه في كتب الشيخ العالمين والشيخ ابو العلاء في ذلك تسئل
 عن باب القدر فقال ذلك عنه ولذا شيخ شيوخنا الطالع الحقيق ابو عبد الله محمد بن
 العباس في كتابه في ان الحارثي في كتابه في البصير التاييع والباب الاوافيه وقال
 المشاؤون في ترجمة الشيخ محمد بن العلاء في كتب فقلت الضومية بخوان في جماعة من
 اختلاف معهم والشيخ ابو العباس في وعظم في طابح الترجمة والخاتمي وازر شيخين
 وتليقوا الشد شدي وغيرهم مساندة والتمس في اليه وما غلب فيهم مدانه في
 اعتقادهم وتعد بهمهم ويعجز في كتبهم على ولم يتأفل في شدة بل قايمة والشك في

ع
 منابه

حاليه

على اعلامنا في الحج وكتب علم
 التصوف والاحوال وما
 قيل في هذه كتبنا الخاتمي

ما قيل من تأويل الخلق ارباب
الاخوال من ربه عيسى

بستان العارفين
للنعم

على فوائده الشريفة المكنية وقول بحرف عها يدك البغدة والآخر ما يؤول الاطلاق والرحوم
نحو وان حل ما قبله غير معتبره شيع وفروا انك العارفين في غيرك لتبني البغدية
والحرية في بستان النصوص والوجود واعتمدت بالجمع بين التلايق التناقدية
وتسري الاطلاق على حالتي متغايرتين انتهى بتعظيم ما وصال به حجة الشيع العارفين
واقر ما احتج به النكران عليه انه لا يؤول الاطلاق والرحوم ويسر في قول الامام المنوري
في بستان العارفين انه يجب تأويل افعال اولياء الله التي قد يتغير ظاهرها في حال المتناوين
فراة وجب تأويل افعالهم وحب تأويل افعالهم لا يبرهن انتهى باختصار وقال الشيخ
زوجه في اخر الباب السابع في قواعد الشوق في محل الاشتباه فخلو كرميه ان
التوقف فيها تبين وجهه وخير اوشيه ومبنى الكنى في علم تنجيد الفكر الحسن
عن شوقيه وان كفى معارض غشى قال ابن خلدون رحمه الله الخلف بما اذا خال
الوكايم في الاسلام يشبهه اهلن والخلق بما اخرج موير واحد يشبهه كصفت
منه شمس قال وقال فروع هذا في البنية الاجتهاد فيجوز به شتم ائم الباكين والواله في
شتم اختلف في جماعة والشوعية فيسره فيهم وفي من منهم من شتم فيهم فقال وقد
سئل شيخنا ابو عبد الله القزويني رحمه الله واسأله في قول جابر العبد العارفين
فقال انهم فيهم من اهل ذلك البين فيقول له ما سالناك عن هذا فقال اختلف
فيهم الكنى الى الفلك الملية فيقول له هذا شتم فيهم قال في التخليص قلت ان في التلخيص
خلفا وتوضيحه وشما عاده انهم انتهى وقال بعدة الله في حجة البغدة وما يشبهه
والهم اخر وانفس البغدة الى كنى يعقده كنى بنية اهل الهام والغياس واهل العارفين
فيهم منة بما سئل فيهم واهل الغياس واهل الغياس فيهم منة فيهم الى اهل العارفين
التي استفتى فيها فيهم واهل الغياس واهل الغياس واهل الغياس فيهم منة فيهم الى اهل العارفين
وغيره شتم قال بعد ذلك فيهم منة فيهم الى اهل الغياس فيهم منة فيهم الى اهل العارفين
ابو حنيفة النعمان في ثابته وفاقه في البغدة فيهم منة فيهم الى اهل العارفين
وخصوصا ما في الشايعين واهل العارفين فيهم منة فيهم الى اهل العارفين

الجمي

الشيخ

١٢١

بالقُرُوحَة السَّامِعَة لِتَهْمَلَتِهِ وَتَوْجِهَاتِهِ وَلَمَّا عَلِمَ انَّهُ يَنْتَهِي بِتَغْيِيرِهِ مَا وَفَّالَ بِهِ
 بِخُفْرَةٍ وَجِهَ عَلَى الْحُجْمِ الْعُكَايَتِ فَلَمَّا لَمَسْنَا إِلَهَ الْعَبْدِ الْخَضِرِ مَيَّ رَضِيَ لَدُنْهُ
 أَنْ يَنْتَهِي وَنَ عَلِمَ ابْنُ الْعَرَبِ الْعَلَمِيُّ وَقَالَ وَاللَّهِ لَمْ يَلْتَمِمْهُ إِلَّا لِيَتَحَقَّقَ الْإِنْفَارُ أَيْ مَرُّهُ عَلَى مَنْزِلِهِ
 الْأَوَّلِ مَعَهُ فِي السَّاءِ بِسَرِّهِ وَفَإِذَا بِهِ يَخْرُجُ الْخُرُوجَ لِيَلِيقَ بِهِ الشُّوْرَى رَضِيَ لَدُنْهُ عَنْهُ يُبَيِّلُ عَنْهُ
 تَبَعُاطَ الْعِلْمِ خِلَامَ شُومِي وَتِلْكَ أَمْرٌ مَزْخَلَتْ لَهُ مَا كَسَبَتْ وَلَيْسَ مَا لَسَبْتُمْ وَأَنْتُمْ لَسْتُمْ
 عَمَّا كَانَ أَوْ يَخْتَلُونَ وَوَفَّعْتُ عَلَى حَوَائِجِ الشَّيْخِ وَلَوْ أَدْرَيْتُ الْعَرَبِيَّ فِي الْمُسْلَمَةِ قَدَارَ كَلَامِهِ
 عَلَيَّ أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي الْكَلَامِ بِمَا يَحْكُمُهُ كَلَامُهُ وَابْتِغَاءَ خُصْلَةِ الْفَائِدَةِ لَمْ يَكُنْ وَادَّاعِيًا غَيْرَ فَصَاحِبُهُ
 أَوْ مَرْتَابُ مَرَدِّ الْفَيْلِ مَوْجِدًا لِنَقْدِهِ وَفَالَيْ شَيْءٍ تَوْفِيقُهُ النَّشْأَةَ الْكُلِّيَّةَ الْإِنْسَانِيَّةَ
 بِشَيْءٍ الْوَلَدُ الْهَارِجَ بِعَرَفَتِهِ مَا عَلَّمَهُ تَقِينًا الْغَفْرِي بِمَا رَضِيَ بِهِ مِنْ حُجَّةِ التَّسْلِيمِ
 مَا نَسَلَهُ فَلَمَّا وَقَعَ الْكَلَامُ الْتَفَعُّلُ لِلتَّكْمِيلِ فَغَلَّقِي وَأَنْبِشَاتِ مَيَّ تَنْبِيهِ مَعَ مَا تَقَرَّرَ بِهِ
 مُفِيزٌ وَقَوْلُهُ الْإِنْجَانُ وَخَرَجَ لِجَنِّ الْمَيِّزِ مِنْ عِبَرِ السَّاءِ وَجِهَهُ وَاعْتَفَاءَهُ أَمْرٌ
 فَقَالَ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ الْبَقْعَةَ أَعْنَى الْبَيْتِ وَالزُّقْبِيَّ وَالْبَيْتَ إِلَى الْإِلَهِ الْمُنْصَرِفِ بِكُلِّ الْبَيْتِ
 وَشِدِّ الزَّيَارَةِ بِسَمَةِ الْهَرَمِ فَرِيَّةً بِكَلَامِهِ وَشَقَّ قَوْلَهُ جَمَالَ الدِّبَارِ الْوَحْدَانِ يَوْسُفُ
 السَّاءِ كَيْفَ عَجَبُ الْحَرَمِ بِرُؤُوسِ الْفَنَائَةِ الْعَلَمِيَّةِ الْبَيْتِ وَمَعُ صَاحِبِ تَعْفُزِ الْعُمَالِ
 بِأَسْمَاءِ الْإِحْالَةِ الْفَقْدَانِ مِنْ تَلْمِيْزِهِ الْزُّقْبِيَّ الْزُّكُورِ كُنَانَهُ الْفَانِشَ وَأَعْنَى الْإِحْالِ
 الْفَتْبَ السَّائِةَ وَتَعْفُزِهِ أَسْرَحِيَّ بِتَعْفُزِ الْفَتْبِ وَخِيَالِهِ الشُّيُورِيَّ بِمَا سَخَّاهُ
 زَوَائِدُ الْإِحْالَةِ عَلَى تَعْفُزِ الْكَلَامِ وَلَسَرِ الْبَيْتِ بِكَلَامِهِ مَرْنِيَّةً خَلِيَّةً سَمْنَةً أَرْبَعٌ وَخَمْسِيَّةً
 وَمَيْمَنِيَّةً شَمَالِيَّةً تَعْلَقُ الْمَرْنِيَّةَ بِشَقِّهِ وَاسْتَوْكَنْدَ الْوَالِ شُومِي بِهِ بِصَمِي الْقَبِي
 وَارْجِيَّةً وَسَمْعَانِيَّةً وَالزُّقْبِيَّ تَعْلَقُ شَمَالِيَّةً أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ التُّرْكُمَانِيُّ
 الْيَرْمُشَقِيُّ صَاحِبُ النَّارِ فِي الْكَبِيرِ وَغَيْرِهِ قَوْلًا وَخَفِيَّةً عَشْرَةً أَجْزَاءً رَتَبَهُ عَلَى الْعَيْنِيَّةِ
 كَهْفَةً بِطَرِيقِ شَيْءٍ كَهْفَةٍ إِلَى أَخِي الْمَالِيَّةِ السَّاءِ لَعْنَةُ الْوَالِدَةِ سَلَفَتْ سَمْنَةً عَمَلًا وَارْجِيَّةً
 وَسَمْعَانِيَّةً تَعْلَقُ شَيْءٌ أَيْ حَاجَ الْبَيْتِ بِرَيْتِ سَمْنِيَّةٍ وَصَوْلَاتُهَا بِمَعْلُومَاتِ السَّاءِ
 وَأَمَّا دَعْوَةُ فَمَّا تَشْتَبُوهَا أَيْدِي النَّفُوسِ عَلَى النَّارِ فِي الْإِلَهِ أَوْ دَعْوَةُ كِتَابِهِ مَعَ الْإِحْالَةِ

١٢١

علم التحريف بالبحر طابع
 الكامل في أسماء الرجال التي هُكِرَتْ
 ابن حنبل وغيره في التفسير هو محمد
 ان انتخب منه تلميذ الزرقبي

وَأَمَّا هُوَ وَوَلَدُهُ

الفرع طابع النسخة الكبري
 العروبة عشرة أجزأه علم النسخة

والانفان كانا جمعت الأمانة صعيد واحد ونكحتهما ثم أخذت منهن ما أحببت
 حكمة في الشر كمانى نسبة البرش كمان بالضم وهو جيل في الشر فاستوابه لأنه آمن
 منهم ما شاء الله به شق واحد بقولوا ثم إيمان ثم خوف بقولوا ثم كمان فالله به
 القاموس والسنن التي هو علم الدين أبو محمد الفلاس ثم يخرج من يوسف الإسماعيل تلميذ
 اليمين أيضا وفارسيه وهو صاحب المجمع الكبير الذي قال فيه الزبني السركر
 إن زمت تعييشه الخيبر كليله وكصور راجه أحوث وعواليه
 ونحوه أشباه الرطوبه وقار قولا كليله واسمعه ففتحتم البئر التي
 وصوا كثر وعشرين مجلدات ثم ما جلت في العشرة الثالثة والرابعة الخامسة
 في حياة شيخه الحسين والثلاثة اعني اليمين والرحيم والبره آل شامعية المزهية عنبية
 المتخذة ولذا ذكر في التاج الشيخ في كتابات الشامعية بخطاب متبوعه علم تقي
 الدين أبو العباس ابن تيمية فإنه عنبية الأصول والعلوم وهو تقي الدين أبو العباس أحمد
 ابن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عثمان الشافعي بار تيمية الخيبر ثم الروم شفي ووالده
 المير بن مثنوي إلى واية والبراريته التيمية الشافعي في علوم الشريعة والدراسة وولد
 في ربيع الأول سنة إحدى وستين وسبعمائة في إمام بعد الحسين بن يوسف وقيل في
 والشراب الرد مشي قبل أبيه وسبع وخمسة عشر من علم المير المذكور وشيخه في العلم سنة
 ثمان وعشرين وسبعمائة وكان اليمين في غسله أسكن كمال التيمية بعد به في كتابات
 العنبية في الخلافة زين الدين في رجب البغدادى ثم الروم شفي العنبية عنبية الزينية
 الرحيمى صاحب البعيتية البعيتية والاصحاحية ومبيغة في العلم على الشيوخ
 وشارح الأربعين النورية وعينه في التوقيف ومظان خمير وشعبي بتفكير النساء
 وسبعمائة بتفكير اليمين ففكر في نفسه حولا في تيمية بنو في اليمين على ما
 أخبر به اليمين وفرد على كتاباته المذكورة في العلم في كتابات أبي علي وظلوا في ربيعة
 أفتى ابن تيمية وأتباعه الثلاثة المذكورين من كبار الحفاظ قال التاج الشافعي في كتابات
 في تيمية شيخه الذي تقي أشمل علمنا على ربيعة والحفاظ بينهم جمع وحضور اليمين

أبو القاسم

البرزاق صاحب
 الرحيم الكبير
 المختار على التيمية
 في كتابات

أبو العباس ابن
 تيمية ورواه
 أبو بلان

في كتابات الخليفة
 في رجب البغدادى
 في كتابات
 الزينية الخرافية
 تيمية سنة 790

والبرزاق

والشتر زكية والزرعبي والشيع الامام النوراني خامس له في الامام وعنه في حجة الشيخ
الامام والبركة العلامة الكبير تقي الدين الحلي على ربيع الثاني الأنظر السبكي لم تستر
غيباني احفظك وابي الحجاج البجلي وابي عبد الله الزرقيني والنوراني رحمهم الله وغاب كنهه أن
المستتر يقو فطما به اسما رجل رجوع اليه في التواريخ والوفيات والذوق يعرفه في
العمل والتمون والنجح والتدبير مع فساد كنهه قليل منهم لصاحبه فيما يتبع عليه
المشاركة بالباغة وسبعه شيخنا الزرقيني يقول ما رايت احدا بعد النوراني احفظ من
الامام له الحجاج البجلي بلغته عنده انه قال ما رايت احفظ واربعة اربعه العبد والذوق
وابرسمية والبس قبله اول اعيانهم بالعلم وبه المحرث والغاية بالانساب الثالث بالشعر
والاربع باسمه الى حال وقال به حجة البس الى هو الحافظ الكبير المعزخ احد الاربعة
الذوق اخا سابع به هذه الصناعة وقال به حجة شيخه السبكي ما رايت احفظ وثلاثة البس
والزرعبي والنوراني على التفسير البس فقهه في حجة النوراني وعاش تحت اربعة اخا سابع له
علاء الثلاثة والبس الى ولم اذكره في البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس
الثلاثة تحكيم البس وتزعم له ويغني عن علقه ويحتوي عن تغريمه وباجله في شيعنا
البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس
وذكر في الاسماء يشهد به وعلاء بسفورا ولا يغفل انتصا وصال به ايضا انه كان كبير
النازعة للزرعبي يحض اليه كل يوم في تيسر بكره عشيده وانه كان يحض الى البس الى
من تيسر به الاسبوع فصال وكان سبب ذلك ان الزرقيني كان كثير الصلاة له والجمعة
منه وكنت شابا فلما كان ذلك يقع بينه وبينه من فاعله بما يجالوا البس فقهه في حجة البس
غير ما عيشه وكان النوراني يحب ان الازع البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس
عندها وكنت اذا جئت وعنه شيخه في شرفه يقول لي قلت ما استعبرت فقلت ما
سبب فاجل لي له تجليسه معه فقلت اذا جئت وعنه غير الزرقيني والبس فقهه في حجة البس
جئت وشان كذا لك ان البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس
شيخك واذا جئت وعنه البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس فقهه في حجة البس

يقول له

تحرير الطالب ملا محمد
عقيدة ابن الحاج للامام البليغي

والوجه واليتيم والاستواء ونحوها من كتابه في التكاليف وما تضمنته عقيدة
ابن الحاجب من غير القول لأقول والثلاثة الحكيم بها القول جماعته السلف
الطالح والعل البغية والعريش كماله والشامعي صاعده والحاصل أنه يعتقد
إحالة كل واحد من هذه المناصب للذليل العقلي والذليل السمعي ومنه حل وعلا ليس
كشبهه شيء ويعتقد أنه صلات له حل وعلا أو لا أو لا أو لا أو لا أو لا أو لا أو لا
المراد من غير تعريض التي تساويل بينها إلى الصفات التي تمت بالقول والحق
يشير صلاح ابن حنبل وقد نسب إلى الغالبية وغيره من المتأخرين في النسبة
والجسدية والجمعة والحسية والنبوية الحسية قائمة بالاعتقاد جملتهم
انتهى بتفسير تجميع الخلق بالمعنى وقال فيه أيضا بمنتهى استنارة الحقيقة
في حقه تعالى بمرآة بشر الحقيقة كما ثبت فيتنطق بالإشارة ومقتضى التبرير كجوابه
مر حيث خضوله فيه وفوقه استنارة التبرير في حقه تعالى صانعه وأعلم أنه هذا
المعتقد الخالص فيه بالتوفيق شئنا أم غيرنا وأعزها وأولم يجهل
بالشرع على لسان نبي التصديق بلطف الحقيقة بطلان التفسير المتفرد
مقبولة ومعنى ونطقا وكيفية لأول الحق حل وعلا يقول البشر كمثل شيء ولو كان
في جملة بزر الأسماء لكان له امتثال مطلقا وحلي واحد وقد انقلبه الغاش
عياض رحم الله من أن ذلكها المسمى والعبادة على الحقيقة فليشرب غشاها فاع
الغاشع بخلافه ذلك فينقل عن واحد منهم أنه بجمعة كذا لا في كذا
سبحان الله أنا الذي علم الحق شر استوى وهو الغاشع موقوف عبادة كجوابه وبهم
موقوفهم ونسبة مذكورة عليه السلام للشوادة إيش الله بإشارته نحو السماء
بعد الاعتقاد بانتهى مومنة التي غير ذلك والنواهي وكلها الصلح فيقول
المتفرد من الشيخ اعتقدوا أن هناك جمعة تسمى بالاستواء على العريش
لا يشبه الاستواء الخلو فيه الله أعلم به وجمعة تسمى بعبود أي موقوف عبادة
العريش ومن الله أعلم بها صرح الإمام أحمد بن حنبل على ما نقله عنه الموفق

يخضع به شرحه على وجه
مسلم المسمى بذلك
لا من شك في ذلك

في
المراد من غير تعريض
صريحه أيضا

حسب
منه
أقرب

بمسألة الاعتقاد واعلم ان المنقول اليهم انما هي الايمّة الفروقة والعلماء
الجليلة واعلم ان الاتباع المغلظة الواقعة مع كراهي المنقول وغني عن بيان الحكم
منه والمشايد المتدني بتفسير ما ايضا فان كيف نسب ذلك فلا يقية
المعتقد العباسي الرجيلة الاتباع المغلظة العافدة للاشتراط منقول اليهم
وقال الشيخ ابو عبد الله السنوسي في بحث الخرافة من شرح عقيدته الاوسم لما
تلك على الحقيقة ما سقته ولم نقل بالحجة اسر ما قل الشبهة وانما قال بوجوب كراهية من
المشتركة وهم العشوية والكثيرة ايمته ثم قال ومنه كتحقيق العشوية بهذا المزاج
العباسي يعرف ايمته اقل الشبهة فمنها شبهة اخبر عن حنبل رضي الله عنه انه وضع
مغلون له في الغي وبعثوا بغيره انهم كراهية بغيره في الغي وبعثوا به الحفاري وعاشا
ان يكون عفايرك مثل عفايرك اذ انا قد شئت به علم الشريعة على كراهية اهل الشبهة
فخرج عليه وغيره فنانته في اقل السيرة وامتنع عنه معهم به ان الله تعالى
مشهور حسنة بغيره ثم قال وما يوجب بغيره الشواهد وتلك من بغيره
الشواهد بغيره بغيره لا يثبت اليه وتثبت وهم ونقل ذلك عنهم ما غي
منهم رضي الله عنهم والشوق في تناويل الضواحي المستحيلة فهو على العشر استوى
وما انتبهه فتنوهم ان وقعهم على ما يملك الاعتقاد في ضواحي ما وحاشا لهم
ذلك وانما وقعوا في عيسى تناويل له لتعذر الشاويلا والجمعة وغني
علم بالمراد منهم بغيره فتنوهم بان الضواحي المستحيلة غير مرادة البتة وما اثير
ان يثبته الشواهد بغيره انما يثبت به انتصفي بغيره اختصارا في الاشياء لا اقام
احدا ايضا عما ينشبه اليه بغيره المتشبهين اليه به المذهب واعتقاد كون كلام
الله تعالى حقيقيا وانما في ذلك من مقال اليكبي وما قيل في الحائلة من ان
السلالة المشبهة لله هو المذهب والجموع والمفردات واشبه فديحة في الحائلة
مختصة ولتعليم ان الامام احمد فتنوا من هذا المعتقد وان كراهية المتشبهين اليه ينسبون
اليه هذا القول فبالذات وهم محض وعرفهم من عنده انتهى فلتك وبالله اعلم

والله اعلم

فائدة يشير الى ما في التمام الغاض على
من نسخة ذلك التي دخلها المحققين
والعرفاء كما سبق في كلامه في
الذي اورد في ما يرد مع بساطة كما
سبق في كلامه مولف هو خليفه

سلام الله تعالى قدرتم
منه في الجوامع

عنه شتم اعداءه بالنسبة البخاري وقال الغري دان كلام الله غير مخلوق واحتل
العباد مخلوقة والامتحان بركة فبشعب اليجل وشعب الناس واختلغوا عليه
وتجرعوا عنه وقال الزرقلي الذي يختلف الى مجلسه بلا ياتنا وقال ايضا زعمه
ان لعيسى بالغري دان مخلوق فهو مبتدع لا يخالس ولا يخالع ومن زعم ان الغري دان
مخلوق فغير كبري بفكر البخاري ومنه له ولزم منه حتى تهيأ له الخيروج قبيح
التي مخلوق وكان امره بغير ذلك فاصدق مخلوق فقال التاج الشبكي وانما المارة
محمدي ينجي والعلامة عند الله قال انه احمر من قبل كما افردنا به ثم حجة الكي ابيسي
والنقضي عن الخوض به هذا ولم يزل في مخالفة البخاري وان خالفه وزعم ان لفظة الخارج
يريد شيعته المحترقة في فروع مفرقة بأصبي عليهم والخضبة خلاف ذلك
وانما اراد طروا حرو غيرهم الامية النقضي عن الخوض به سباب الكلام وكلام البخاري
غيرنا محمول على ان ذلك كان عند الاحتياج اليه في الكلام عند الاحتياج اليه

واحد والشكوك عنه غير عدم الاحتياج شتمه فبأنهم ذلك وادع في اقلية
المؤرخين في افقة كلام البخاري ومكنته حيث لم يقل لعيسى بالغري دان مخلوق
لان ذلك خوض في مسائل الصعاب التي لا ينبغي الخوض فيها الا في راحة ولاس قال
امحال العباد مخلوقة وقصدي فاعدا مغنبة عن تخصيص هذه المسئلة بالغري دان
كل عاقل يعلم ان لعيسا ومجدة ابراهيمنا وابعالنا مخلوقة بآلهائنا مخلوقة وبه
الحكاية انه وضع بين الفروع اذ ذلك اختلاف على البخاري فقال بعضهم قال لعيسى
بالغري دان مخلوق وقال الآخرون لم يقل ذلك وقولنا ان البخاري بما رواه عنه ابو عمير
الخفاف ان يقول فللعيسى بالغري دان مخلوق فقالوا وانما قلت افعال العباد مخلوقة
شتم قال الشبكي في الخطا من اقد مبال في ترجمته الشري ابيسي وان احمد
ابن حنبل وغيرهم والشاه ان المؤرخين في كلامهم في الغري دان جملة وان لم
يخالعوا به مسئلة التعذيب فيما حكته بهم اخلانا لهم وبفشار كلامهم في غير
ما رواه وقد جمعنا في قولنا لا يشهد له بفعل ولا مفعول ومن ان الكي ابيسي

هذا جاز على كل غير اصل البديع والاهواء
المتاولة وهو احد القولين في المسئلة
والاخر عدم لعيسى وهو الاول في صعب
الكم السلف والي الثاني في الكشي
الخلق اشكر الشيا للفاضة عياض
معرفه من رخصه

او هو صيغة النسب
طال الله عليه وسلم والعباد
بالمراد به ما في اصل
البديع اما في اصل
الواجب كما يتصورهم
معرفه من رخصه

عن الزاخر اصل

البخاري

من جات خذ اليه واما التلاوة فمعلومه على كل يمين منهم قرآن في التلاوة
 والتلاوة ومنهم من احتسب في القول فيه واما ما يقع في الامام احمد من حبس في
 عنه انه سوي بينهما فيما اراد حشر المائدة ليعلا شرا من اسرار القول بخلاف
 القول ان شمس استمر كمر يمين الى اخره انه على من نقل عنه انه قال العيني بالقرآن
 مخلوق وانكر على من قال العيني بالقرآن مخلوق شمس قال الشيخ قال البخاري في كتاب
 الافعال قال يترعون في آخر البسم الكثير منه بالبين والانه لم يفتوا في انه لا
 وامرهم في الشروع في الحمد وان العلم ان كلام الله غير مخلوق وما سواه مخلوق
 والاشهر في طوا القشقيب على الاشياء الغامضة وتجنبوا الغوص فيه والتنازع
 الا فيما بين الله او بينه الى رسول عليه السلام وقال ابن جرير في كتابه
 شرح حجة باب قول الله والذين خلفكم وما تعلمون قال الكرماني لعل غير البخاري
 في تفسيره نقل النوع ان ما ينزل على خلق او على العباد من هذا الباب وغيره قياسا جواز
 ما نقل عنه انه قال العيني بالقرآن مخلوق رآه صحبه فقلت قد صرح عنه انه
 تبسم من هذا الكلام فقال خل ونقل عنه انه نقل العيني بالقرآن مخلوق فترك على
 واعلم فقلت ابعال العباد مخلوقه اخصيج ذلك فاعتبار به في حجة البخاري من كتابه
 بخاري في تفسير صحيح البخاري في شرح الامام المشهور انه سمع البخاري
 يقول في الحديث كبرياءه عظمه احمد بن حنبل في التفسير في الختام انه سمع البخاري
 يقول في الحديث كبرياءه انتهي فقلت وما ذكر في التنازل لكلام احمد وان واقى عليه
 البخاري في جانبه فترا ابو ابي علي في جانبه خصا به واصل في تيساره والشرقة
 واتباعه ان كان على صبيحه به صبيحه حيث تنصرت للانتظار لمزجيه والتكبير
 لمفانته ان الخلال منه وثني وقرئ في مخوف في اربعة تلك الاذلة كليم اما هو
 العربي بين التلاوة والتلاوة واشهر حادثة وليست فريضة كالتلاوة وليست فريضة
 كالتلاوة فليس فيه ما يؤخر منه جواز الخلال العيني الحروف على التلاوة والتسمي به
 في جانبه ولو كان خلاف قرئ في حجة اما هو في الثاني كما هو مقتضى تناول

عفی

الى القاموس غنما بالضم لغب عيسى بن
وسى التميمي النخعي ومحمد بن احمد النخعي صاحب
كتاب تاريخ نخعي اشعشع وقال ابن الطلاع
نخعي صاحب تاريخ نخعي هو ابو عبد الله
فهرست احمد النخعي النخعي مات سنة ثمان
مستمع واربع مائة لمؤلفه محمد بن محمد

بزرگ شواهد از الک من الغرانا و الحوريش

ایسی ایسی

الحجة

مسألة

ابن السكيت الشافعي لم يسمع عليه من ينفذ الادلة حجة لعدم دلالتها على ذلك
 مسألة قوله في الحجة انما علم انما بالوجه التي تسمى به يد كل
 من الائمة المذكورين الاصالح احر حجة ليس باليد وذلك يسمى في الشيعة غير الفادر ايضا
 غير مثلية بل انما يتفقد عنده كما لا يور ان اختلافنا على حجب ما وقعنا عليه من
 اخبارها فقدرنا وخالاهما العلياء فان اجابنا انهما الذي هو ذو اللون
 وعليه لا يحتاج من غير شاهد ونفس يهيء العقل في ذلك والخطأ
 فكل من لم يسمع من احاديث فقههم في سائر احوالهم وحديث الجند سيلا
 ومما هو الاثر افعال الغايل في بعض من سلفه في الاماثل
 وازى الشافعي في حجة على ذلك ما بين سيرة وقصده
 في الغالبون وظل بالعلم وقال الجند الوان بالتقليد
 ثم في ما اشتمل عليه من الائمة الثانية
 قوله في النزاع من الخصية قال في الفاعل من النزاع ككتاب الاخرات الضلع وقال في
 النزاع ككتاب أو غدا للتفسير وقال ابو غدا الائمة الضعيف التي تدل الزينة في قوله
 يجب حمله على ان الائمة الواجبة في ادعاء السابلية فقال النبي في شرح عبيدة
 ابن الحارث اعلم ان اصل الشيعة والجماعة كلهم اتفقوا على معتقده واحد مما يجب وفيما
 يستعمل ولا يجوز انما استعملوا به الكثرة والبلد الواسطة لانه لا يكون كميته ما فعل ذلك
 وهم لا يشترطون ان تلك كوايف الاولى اصل الحديث ومعتقده ما به الائمة الضعيفة
 اعني الكتاب والشيعة والجماعة الثانية اصل النبي القليل وهم الاشعية والضعيفة
 وشيعة الاشعية ابن الحسن الاشعري رضي الله عنه وشيعة الخصية ابن منصور الناصرية
 رحمه الله وهم متفقون في البلد الخفية وفي كل ملك يتوقف السماع عليه وفي التتابع
 الشيعة من ائمة ترك العقل جوارك فقط والحقبة والجمعية في غيرهما سواء
 واتفقوا في جميع المكاتب الاغنيائية الا في مشكلة التكوين ومسألة التقليد
 الثالثة اصل الثوبان والكشف وهم الضومية ومما يدعيه مبادئ العمل القضي والحري

فقه

مسألة

والعلياء فان اجابنا انهما الذي هو ذو اللون
 الذي هو ذو اللون والضعيف
 واحذر وان تعذرنا المسألة
 وانما الذي في المتفقين في
 شكل كل يجوز وسلاط
 مؤلف بعضهم في ذلك انما
 تسمى من مشيئة واحد
 الذي اذا الجبال شيعة
 هو الى من غير ذلك المؤلف

غير ذلك
 الفاعل

ورجال الرسالة الغشيرية بنحو الأهل بغوامد الوفاة وهو أشياخ ابن الفاسم
الجبير سيد الصومية كما به الرسالة وتنازل عليه ما ذكره في الاموال أبو طالب المكي
بكتابه مفت القلوب به كتاب العلم شتم به حجة ذكره وضع العلم وكفى بفساد
السلف ونديم ما أحدث المتوهم من القصص والكلاب وقطعه وحزثونا
والجند وقال كثر إذا فتمت من عنده من المتفكرين يخفى حاله وعمره
به الكبري قال له إذا ما زفتم من نجا البشر فقلت الجارح الخلبس بقفال
نعم حذر وعلمه وأدبه ودع عنك تشييقه الشك وروى على المتكلمين
وقوله لطلبة أصحاب الزاوي بنوا إلى أهل إلى أي علم الزير يقولون بتفهم
التي على البيه تابة وهم العنيفة عكس أهل الحريث قال الفاضل عياض في صر
المتأثر به باب ترحيم فذهب مالك وكان أبو حنيفة فمرسله لخصه
لا اعتبار وتزيف الشك والغياب وحذركم البقية والامامة فيه لا
ليسر له اامة به الحريث والاشته فلان بعلمه ولا يزعى له ولا لغيره
لا يعجز له بالشه المصنعات الحريثية ذكره ولا أحسنه التجميع عنه منه
ترقا وتيفال لا على من عيه اقل إلى أي أشه يقول بتفهم الغياض ولا اعتبار
على الشك والآثار هو قال العلامة ولحق البر البرز شيل عبد الله حريث خلدون
به الفصل السادس من الكتاب الأول من تاريخ به حجة غلوع الحريث منه بعد أن
ذكره في الايمنة المختصرين تعلقوا به الآثار من فقه البضاغة والإقلال وأن
الاعمال مائة ألف واليه اجتماعه في ذلك فأنه وفريقه بعض المتعصبين
المتعصبين أنه مبهم وكان قليل البضاغة به الحريث ولحقنا قلت روايته
والنسب إلى هذا المعتقد كبير الأيمنة لأنه الشريعة أنه توخو الكتاب
والشبهة ومن كان قليل البضاغة به الحريث فتشعر عليه كلبه ورأيه
والجذر والغشيري به ذلك ليعاقر البر عن أصول حجة ويتعلق بالاحتكام
عصا حب التبليغ لهم عن الله وإنما أقل منه من أقل الناس واية لما نقل الحكا عن النبي

أصل الرأي

أصل

وتحتشد منه ميسرة والجلال التي تخرج من كثرهم سيما والنجح مفعول عن الأثر مفعول به
 الاجتهاد المبرور والأثر عما يجرى من مثل ذلك فيه والاحاديث وكثير من الأسانيد وكثير
 ذلك مفعول روايته لضعف الكثر من كثر ما كان أهل الحجاز الكثر روايته للحديث
 من أهل الحجاز لاه المروية عن أهل البصرة ومأوى الضعفة ومن انتقل منهم إلى الحجاز أو
 كان شغلهم بالاجتهاد الكثر والامام أبو حنيفة إنما علمت روايته لما شاهده به
 من كثر الرواية والتحمل وضعف رواية العريف إذا علم أنه الضعيف الذي يغيب
 عما تصحبت وتلفت وأجل ذلك روايته بفعل حديثه لأن كثر روايته العريف
 من غير ما يحتاجه وذلك وسيل على أنه وكبار المجتهدين به علم الحديث اعتماد
 من يسمونه بغيره والتعويل عليه واعتباره في ذلك أو قبوله وأما غيره والمجربين والهم
 المجتهدون فتوسعوا في الشيء وكثر حديثهم والشاعرين الاجتهاد وفرتوسع الاجتهاد
 من بعد ذلك الشيء وكثر روايتهم الشيء ان قال قلنا فخر رابطة في ذلك
 بالوقوف اسبق الناس بالشيء الجليل بهم والقباس الخارج الصحيح لهم وقول
 جرحه الذي به ترحمة العفة وما يشبهه والعرايف وانفسخ البغاة التي يقتضي كثر بغيره
 أهل الرأي والقباس وطغ أهل الحجاز لما غر منه بما استكثر وأمر القياس وعظم وأمر
 قلنا ذلك فيلزم أهل الرأي وقطع جماعتهم إلى استغنى المذهب فيه وبه الظاهر الامام
 أبو حنيفة وإمام أهل الحجاز قالوا برانيسر والشامع من بعدهم قال يقول كلام
 بما قال أهل الرأي بما قالهم إلى استغنى عن غيره فزادتهم أبو حنيفة الشجعان ثبات
 ومقامه به البغاة التي شتهر له بذلك أهل حلقته وخصوصا قالوا بالاشاعرة وأما
 أهل الحجاز فكان إمامهم قالوا برانيسر الاشعري امام دار البصرة حماد بن أبي
 أن قال شمس كذا وبقره قال برانيسر محمد بن إدريس الشافعي الملقب بـ حماد
 وعلى الواجب أي من غير ذلك ولغى اجابات الامام ابو حنيفة وأخبر عنهم ومن جرح
 كثر بغيره أهل الحجاز كثر بغيره أهل الحجاز واعتقوا بغيره وخالف قالوا لكثير من
 مذهبهم وجاء من بعدهم من أهل حنبل وكان من علوية المجربين وفي الاجابة على أهل

بالمجتهدين

أد حبيبة مع ومورضا عنهم الحريث فاختصوا بمزيب الخ ووقف التغلير
لأنظر عندهم الأربعة ودرست المفلحة لم يسواهم أنفك نعمة وكان بيتهم أهل
الأي وأهل الحريث وقسمه ومنا في وقولكم البخاري به صحيحه والبعث معهم والذين يعلّمهم
واشباعهم يتبعون الناس حيث ما وقع بكلامه فقال الامام أحمد بن حنبل ما لنا نلقوا
أهل الأي ويلتصقوا حتى جاء الشاجعي فمستج بيننا عياضهم يزلوا نكس بصحبه
الأغار واشتعلت شمس أرعمان والأي فاجتاج اليد وتفتت أحلام الله حنة عليه
واند فباسر على أضواءه ومنشتر في منكب فجلع أحيان الحريث أن جميع الأي فيج للأضل
وعليه أهلك الأي أنه الأجر الأضل وأشته الأغني من تغليم الشين وصحبه
الأشار أولا مرون كلام الشابيعر الخليل الماعين تيرين يور التبعي لا يستقيم أني الأ
من رواية وأرواية الأبري وقصصهم بعز ما حكى عن يحيى بن يعقوب القيسبي الأثر ليس
أحد أصاب ما لب واشقه زوات فوئله أشت فقال كثف الله عبرة الحرمة الغاسم
يقول له يس اشته بالنا محتر فأقول له عن غير القدر وقب يفصول له الله الله
فإن الذي يترك الأحاديث ليست عليه عمل شتم نابة عبرة الله نوقب يفصول له ومن
أشتر فأقول بر غير ابن الغاسم يفصول له يا ابننا محتر فإله التي يترك المسار إلى شتم
يقول يحيى رحمه الله وكلاما فراطب به فمالته فقله ابن الغاسم عن اشباع
تلميذ عليه العلم الحريث وأطاب ونهاده ابن وغبه فلهمة الأي ولكن تير وأمنه في
بلا اشباع وأصاب شتم يقول أيضا اشباع ابن الغاسم بر أشير زشر واشباع ابن وغبه
وأشاره فزقي وهو انما قال له الغاسم فاعال بأن ابن وغبه كان والمسلمين به الحريث
وفرنك الله مالك مرة وقال أي مشي لنوا الأكلار كماله ابن وغبه انما قال له ماعال
بأن أشت الغاسم كان فز غلب عليه الأي وقال ابن عري مبدان بضاعة به الحريث فز حالة
وقال سفيان بن عيينة الحريث فقله الألف فقله وقال ابن وغبه نرا طبعه حريث
أشهر له ما مع به البغمة فهو ضال ولو شاء الله أن يخلقنا فخلقنا بخلق الله والذيت لصلكت
فبطل الذبغة الذ فطال أكثر من الحريث معيشة في كننت أي ض ذلك على حاله

منع على ما ينبغي البخاري بقوله
يبعد على الناس حيث ما وقع بكلامه

فهر

م

م

ومن قوله يعلم فلان قال قلت
وعمر لغة بخور جاءه وياك حب
وعمر لغة أهل العلية والاولى
عن يحيى بن عجل

محمد بن يحيى الزرقلي
وطالان يعبر به عن
البناني ورواياته وحمدا

۷
مناجی

ومات البغايا وحممها

افتتاحی انعام
للشاعر

مفسر الامام احمد
واسم امه علي
الصحيح قوله في
موسم بنسبه وانج
اسم

[illegible]

لا يشاء فهم على الضعفة ان لا يطلعوا على يدون منه فيقولوا ان ذلك العقل النافع
 من كتاب فواعل العفان من الاحياء ثمة فيه من تلك المسئلة الشفاء التي لا يشاء بوجوه
 غيصة وكذا كونه لجلب الشفاء فقولوا وان شئت عند عن عرق الاحتياج سنة: فكانه
 اراد به ما يقابل البزعة أي كمن بعة النبي عليه السلام وضمه الا مقابل الواجب
 وان اؤتمنت فكانه تأمل فقولوا فبان على اشداء صفو الله اعلى السحاب من
 ابراهيم الخليلي الذي في المشرق من باني زرافة في نيل نيسابور وعالمهم ومعهم
 من اشياخ دافود المذكر فقولوا اخرج من ذلك مختار الى فدا في الغاموس غنجا بالفتح
 لقب عيسى بن موسى الشيبلي البخاري ومختار احمد البخاري صاحب تاريخ بخاري
 انتهى وفضل ابن الصلاح مختار طبع تاريخ بخاري فدا بن عبد الله محمود احمد البخاري العاصي
 من سنة ثمان مائة عشر واربعمائة انتهى فقولوا والمفصّل واحد وان تعددت المسالك
 الى اشار الى ان قال اهل التعقيب وان الكثر في الله تعالى يعود انفس الخلاب
 ومثله ان كل واحد منهم له كثر في نفسه وان كان المفصّل واحداً كان دورهم
 وان كانت واحدة في مطلق الصورة والهيئة فليل واحد في بعة نفسه بمثل
 عن حكيم الحكيم العليم قال فعندنا ان اريد جمع وقال الشيخ زرقى ما اتفق اثنان
 فكل واحد واحد من جميع الوجوه وان اتفقا في الاثر او في غيره او في جهات
 فلو ان قالوا الكثر في الله تعالى يعود انفس الخلاب وقال ايضاً واتساع النقص
 الى الله انه ما اتفق اثنان فكذلك في جميع واحدة من كل وجه وامشي اشار في
 في كثر في واحدة وان اختلف المسلك لاشبه ايضاً في القاء على قدم الاول في جميع
 الواضع يستمر الواضع العليم انتهى وقال الشيخ زكي ياء الانطباع في العقل الثاني
 البتة في ان لا الهية والفكر في الله تعالى جرد انفس الخلاب وان في نيل واوضحها
 فافهمنا انبثا وقد اد الله الكثر وان كثر في خصوصية ثلاثة انواع اولها كثر في
 ارباب النعائلات بكمية الصوم والطلاء وتلاوة الفهم وان في كثر في الاعمال الصالحة
 وفي الاخبار ثانياً كثر في ارباب النعائلات بتخصيص الاحكام وتربية النفس وتربية

هذا على ما في النسخة
 بالخط في ما تقدم وعليه
 بعض المقلات والمعلم

والقرى

القبر

مكتبة مكتبة الفنون
الشمس بديوان الاسلام

غير

المحارثون المشهورون بالبرهان في مسائل فروع الفقه التي اثنى عليها واحدا من الاجتهاد الثماني
كالمشايخ ابي العباس بن العريفي والشيخ شهاب الدين الشافعي وغيره وكان يسمى به
ديوان الاسلام والشيخ عبد الجليل الغفر والشيخ ابي الحسن الشافعي وغيرهم
وقال فيه الشيخ ابن عباد بن شاذلي بعد الفناء البليغ عليه انه في علم التصوف
كالمزونة به في علم الفقه بعلوم وفهم غيرهم ولا يرفع غيرهم فاعلم به اخيه اخيه اخيه
وقد العلم والبرهان السلف فيه وتخرج ما احسنه المشايخ من الفضل والكمال
من اجماع كتاب العلم ونسبته وان علم ان العشر اذا انا شعبه الله في رجل يعلم
البرهان وعلم اليقين ثم يتبعه في غير العلم والبرهان. وكذلك كان المشايخون اذا
اكتفوا عن العلم والبرهان وحملوا على العلم لمعنى يد اليقين والبرهان ثم قال
والاحد ان ذلك كان الشارحون يكنون التفسير ويقولون لا ينبغي للرجل ان يعتمد
حتى يرجع واختلاف الظواهر اذ يقتضون منكم على مقتضى علمه الاحكام للبرهان
والاوهى بالبرهان بلو كانوا يشتمون ان يعتمد على العلم بمنزلة غيركم لم يخرج
ان يرجع في الاختلاف ولكن اذا اتمى في مقتضى حاجته بقاء التفسير في مقتضى
منه ما بالباب الشافعي وكتاب العلم والاحكام للبرهان في مقتضى علمه
الاخر ونسبته ومنه ان يكون اعتمادا على علومه على مقتضى بقاء
فقيه على الصنف والكتب ولا على تفسير واسمجه وغيرهم وانما المفضل صاحب الشرح
صلوات الله عليه وانما يفضل الصلابة من حيث ان يغفلهم بزل على سماعهم من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قال في التفسير فقيه الحكام واستشار رسول الله
صلى الله عليه وسلم فمما يغفلهم ان لا ينبغي ان يغفل غيرهم. وكذلك قال ابن عباس
ما من احد الا يؤخر عن علمه ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقد كان تلج من غير ثابت الفقه وفي اهل البيت ثم غلبها بالبرهان
والفهم اذ جميعا شتم قالوا انما اعلمنا على المشوع والغشير تغلبت غير من ضي
ولا اعتماد على الكتب والنظائير اجزا انتهي اليها منه وذلك الولي الكبير

التاجون كذا في غيرهم
التغلب

مرادهم وتفسير الجلال الشافعي
بديوانه ومقتضاه بكتابه
تفسير الاستقناء في تفسير
الاجتهاد وتفسير البرهان الحلي
وتفسير الكبرية الشافعية

فهم على ما في
التفسير
المستفيض في التفسير

النظير

البرهان مجزؤنا الشا أن معناه الخافض علم الظاهر فانه لا يشترط فيه شيء البتة
 ولا يطلب فيه والعلم الظاهر عدا ما تنفع به فروض الأعيان وفوقه اليا بعد فرضه عنه
 لا يخاف يتقدم أن جميع السالكين العارفين بالله يعلمون حقيقة الاعتقاد بهم سواء حصل
 الشك في الحقيقة أو مجردة وسواء في مواعيد مواعيد علوم الشريعة البقرضة والمنزلة
 أن لم يخرج فواض من هذا التبين إلى البرهان لئلا يفتقد منه ساقا البتة ويرضى الله
 بحيث أبان على التبيين فكنت الغنى ما يفيهم به من صدق وإن يعلمه النوعين
 والخافض من ما انتفى وقال له أبو العباس المكي رحمه الله في علمه على نصيبه الشريعة
 في الشك في شيء من قول النظم. وللشيخ أيا ما إذا لم تكن له في فاهو الألباء إلى
 النقص في شيء إذا لم يكن علم كونه بظاهري. وأيا ما في فاهو الألباء إلى
 أعلم أي تافه في التالف وجوده في الشيء من العلم الظاهر والباقي هو ما توقع
 الشيء إلى الله بالغيب عليه ساقا العلم الباقي فالملوك منه فيه التفتت الشك
 إذ هو المقصود بالزات منه لتسليم الشريعة وتعليمه علم الكمية الغنية والحققة
 فيكون عنده علم ساقا بالله وصلاية واسمايه وقابلية في العلم ويتعلق به الأحكام
 والحكم وعلمه في أهلية الكمية ومكاييد النعيم والشيطان والهيبة الواجبة والحق
 المقامات فترحل له الله على حسب الرزق والبرهان وحفظ له مع ذلك القوة
 وتمسك ورمح الموانع وتفتح الخلايق الظاهرة والباطنة ويهيئها بامر
 يشيخ في فاهو فابلية الصايب وانتقراة أنهم ليحل على غير على شاكسة فابلية
 واشية خراة. وأما العلم الظاهر فالملوك منه فيه أن يكون عنده منه قد
 يحتاج إليه معاصرة نفسه ويحتاج إليه الله في سلوكه وهو العذر إلى البرهان
 منه ومنه في العلم ساقا العلم الظاهر إذا تميز العلم الظاهر
 ما هو في العلم الظاهر والشك في العلم الظاهر إلى حقيقة ذلك الظاهر والآلية والحكم من تميز
 كثير من جدول الكمية وأعلام الوجود والتعريف، فمفردات كثير منهم غير
 مفردة في العلم الظاهر وتتم منهم ليس عنده إلا ما يخطئه مما لا بد له منه

بقول محل قول الشيخ في شيء
 في النظم والشيخ في الألباء

تم نقل

شتم نفل وصلى على الشيخ زروى بموافقة وصلى على الشيخ ابي عبد الله محمد بن الحسن
وصلى على الشيخ ابي محمد عبد الله بن اسحق حاريا معي رضي الله عنهم فاني شتم لما ذكرى بملكي
وفي هذا العلم الوقفين يقول شتم في البرير الملهيم في البيت التي موح به الشيخين
الثاني ابا الحسن الشاذلي وتلميذ ابا العباس الميمني رضي الله عنهما
ث فللمرير شتم لوزن الشقي وتلميذ والميرير الق تلخير
ث انجيسوا كحل العيون بحيلة ان الشاهان تكحل بالاشمير
وقد كان طاب نفل الطاهر المذكر والحالة الموصوفة يخرج من حارة القليو ويخلص من
يرغمه لغير اشارة عليه السلام في الاعمال الشريفة التي حيلة التي هي محق نفل ووصيفة
غالب الناس فيها انما التعليل لم يتنازلوا من راحة الخرافة المتصورة في ان الاجتهاد
منه عيسى ووند حتم في القتاد والجزاز كما من غير الحقير الكلف عاينما كان العيون
او عاينما عاينما في الاول والثاني وعلى الامم خنهم في الثاني كما هو مقصود لهم
في انك بالانقلاب الحيلة التي هي محقولة وقصود والتعليل من وجوه او من
وانا يفتح به من العوام الزم لا انطية يتم للنظر الخاص والعام بعلية الخرج عنه
ممنوع وهو امر ماله وعلى تعويضه قوار جميع احواله وتكمله من و هو من ان
لن يتركه طارر الخاصة الايام في النظر في علم او حلا ولا بما عليه عامة الناس هذا
في حال في القياس من وجوه وقد ذكر في غير واحد من الع في اخبار هذا الشيخ ومناصبه
انك يفتح على من ذهب الاماميين الشافعي والحنفلي وهما ما ينزل على انه لم يكن
من غير ما من ذهب اخر عني في القوي وكان يتنازل من الرعيين بمقتضى عني عليه
وسمى من في كالأحوك الميرير والوقوف باليقين كما هو شأن اهل الشيوخ والعلم
والعقدين في كاسته في العلم القوي لا في ال لخرج من التعليل اشارة
تغيره من تاريخ بالمرعيين المذكورين وكان يفتح بما يخالفها في هذا انما تقول
لا ينزل تعينه بها على تعليلها واسر ليقولوا احد ما انك انك يتنازل عن
للمرافعة قالوا من يدبر احوالهم في كهم واجتهدا في تلك التنازلة لا تغفلوا

الجمعة

الجمعة

في نسخة

والاساس الذي عليه مداره
في نسخة المرفوعة
في نسخة المرفوعة

اجتلاء الشيخ عبد القادر في مذهب
الامامي الشافعي والحنفلي
وحاول على يد عني في مذهب
حنن في الميرير

الاول

مؤلفه ببيان العلم وقوله وما ينبغي
 به ورايته وقوله لا غير الى ما اخبركم
 اني قد سمعت

العلم به التفسير
 والاعتناء

المعزى
 من قوله

كتاب الاشارة الى اختلاف
 العلماء في تفسير النجاشي
 يعني ابن المنذر المحدث

X

تفسيره الاستناد بتفسير
 الاحتجاج للجلال السيوطي

وهذا عليه ولا شك بتمثل على هذا من غير علم بقدر احتساب ما ينبغي فيه من تلك
 الخيرية الخاصة وغيره من جهة الاحتجاج وقوله انما هذا النوع من عبد الله في كتابه
 المؤلف ببيان العلم وقوله وما ينبغي به ورايته وقوله ثم اني قد سمعت
 في الخبرين بين التفسير والاعتناء في الاشارة فان الله التفسير عن جماعة العلماء
 غير الاعتناء لان الاعتناء هو ان تتبع الفاعل على ما بان لك من قول قوله وصحة
 قوله والتفسير ان تقول بقوله وانت لا تتبعه فوجه القول ولا مبناء انما هي
 وهو مقتضى قول الغير ايضا التفسير اخر القول في غير مقتضى دليله وقوله وقوله
 ان اخر القول مع مقتضى دليله ليس بتفسير بل هو احتجاج واقعه احتجاجه
 الفاعل وقوله انما هذا التفسير في كتابه في حجة ابي بكر محمد بن ابي
 المنذر النجاشي في كتابه وطاح في كتاب الاشارة او ما احتجوا به العلماء
 بغيره حكى عن شيخه الزبيدي ان ابن المنذر قال كان يحتجوا لا يغفلوا احرا
 فان الله المحذور الاربعة في حق النجاشي يعني التفسير بمساروا
 في النجاشي وابو جعفر محمد بن عيسى في التفسير يعني صاحب التفسير والنجاشي
 محمد بن اسحاق بن خنيس يعني صاحب الصحيح النجاشي وراية المنذر المذكور ومن
 احتجوا بغيره في حجة الاحتجاج المظهر ولم يفي بجملة ذلك في حقهم من احتج
 الشافعي النجاشي على اصوله المتفق عليه بمذهبهم لوقايه احتجاجهم اختصارها
 بل فائدة عنى في قوله من احتجوا بالاعتناء في التفسير واقعه رايتهم رأى الامام
 الاعظم في حجة وتفسيره اليه وانهم في قوله لم يفي بجملة ذلك في حقهم من احتج
 بغيره وان في حجة راى الامام الاعظم في كثير من المسائل في حجة الاربعة في حق
 ذلك انتهى وقوله في التفسير جلال الاربعة الشبوكي في كتابه نفسه
 لا يستلزم به تفسير الاحتجاج بل انه قال فيه بغير علم وان قال وقوله
 القول ان الاحتجاج من اشارة الشافعي اذ اتم احتجاجهم في حجة ما ذهب
 اليه الشافعي في مسال ومغروم في تفسيره جزا احتجوا به في حجة الاربعة في حجة

للتفسير

لا ينقسم انهم تلمذوا الوجه الثاني انه يجوز ايضا ان تكون كل هذه الاشياء
 العسقية كذا انما هم وانما المذهبين المذكورين من غير تغيير فيهما او تغييرا
 وهم انما كانوا يستعملون في حكم ما ينزلهم من مذهبهم لا من مذهب الغيبة فكان يعينهم
 بمعرفة وتطهيرهم وان خالف صاحبكم في حق النوازل لا بما عندهم اذ لم يشكوا في انهم
 فيكون القائل ان العادة هي في كذا فلو كان الشيخ العفيف النجفي اياه فخر فاسمهم محمد
 ابن فاسم الغفراني وهو من الصفقة الثالثة واصحاب مالک والثانية واصحاب الشافعي
 ياخذوا في مذهب عبد الحكم ويحتمون واصحاب مالک وعن الشافعي صاحب الشافعي
 انهم يفتت بمذهب مالک ويتبعون كثيرا من ثلثة العادة المالكية ومع قوله لمذهب
 الشافعي فقال له بعض اصحابه اراك تفتت الناس على الانتماء ومنزلة الاجل مالک
 فقال له ان الناس انما يشكون في مذهبهم في بلد بلدهم ولولا ذلك ومن مذهب لا يفتت فيهم
 القائل ان العادة هي في كذا فلو كان الشيخ العفيف النجفي اياه فخر فاسمهم محمد
 المشيرعة لعمارة الناس وانما هي الاحتياط في شك في اليقين والاحتياط والاحتياط
 رئيس الى ما يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب ولا يفتت في مذهب ولا يفتت في مذهب
 المحتصة ما لا يفتت في مذهب ولا يفتت في مذهب ولا يفتت في مذهب ولا يفتت في مذهب
 المعلوم والسبيل المشكوك في الغايب والقام بخلاف تحمل المذهب خاصة نفسه بما يتجمله
 ذلك مما يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب
 والمفتنة ما لا يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب
 غيرهم فكلما يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب
 منهم الشيخ يعقوب الدينوري العثماني محمد بن علي بن رجب الغشيشي في ذوالالباء الرابع
 به استنباط المسائل والاحكام الشافعية للشيخ سائر والفتوح في الفنون والفتاوى
 للمفتن الى قال فيه النتائج الشك في كذا فلو كان الشيخ العفيف النجفي اياه فخر فاسمهم محمد
 نوري احزابا متماثلين في انهم يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب لا يفتت في مذهب
 مائة المشاركة في العرف النبوي في الله على ما يليه وسلم بل انه استأذنه في انه علمه ودينه

كان

على اية محمد بن علي بن الحسين عليه السلام
 العرفي الشافعي باب في العبد
 قوله

[illegible]

فروثيكون المذهب علم المشهور منه
تشعينة للشع، بأعلى اجري ايدى كالحج
عجبة: مولد من صوم وند

مـ وابد

[illegible]

المرءة التي استغنى بها فاته السلامه في شرج الخدم
التي تملكه على عرش التزاور وقال ايضا
البعثه والطبعه ان يكون البهوان والبولم النبوي
يخرج بالانسانيه التي صمغ الصمغ في بيته
وساكن اياها حيث شرا على

سید محمد العنبری (شاخ)

وناظره مع تاج الدين ابو العباس احمد بن محمد بن احمد بن خلف التميمي
 النعمان الصديقي المحمود بالشريش ولزم بسلاسة اخرى وشيئا في
 قرنها من الكتب واستقرض الكثير من بعض وبيع في ربيع الاول سنة احدى
 واربعين وستين وثمانين وثمان مائة وخمسة وثمانين وثمان مائة
 اصول الفقه فنفذوا به علم التصوف والعبادة الفاضلة وعليه عول فيه فخره وميمه
 صنفه وتكملة اخذ عن الشرح جماعة من علماء شمس جلاله كلب العلم واخذ بعاصم عن
 الامام الاصولي الذي اصراه عبره له محمد بن علي بن عبد الكريم القندل والمحمود بن باي
 النشائي وغيره وقول البر الاذ لم يأخذ عن بعض علماء بيت شمس شمس وجمع واخذ
 علم الامام عن بعض الشيوخ الامام الكبير الحقيق التميمي تقي الدين بن عبد الله
 ابن علي بن الحسين الزبيدي الشافعي المحمود بالنعترج واخذ اصول الفقه بالاشكر
 عن ابن النعمان بن علي بن اسماعيل النيسابوري المالكي شيخ ابن الحاجب الذي خرج به وروى بقراءة
 عن الامام العالم ابي طاهر بن محمد بن الامام العالم ابي محمد بن علي بن ابي عبد الله
 القادر الجيلا عنه وغيره واخذ التصوف عنه وقفا واشي افاء عن الشيخ الكبير العارف
 المحمود التميمي ابي جعفر محمد بن محمد الفقيه التميمي النعمان الصديقي الشافعي
 المحمود بن الشافعي وروى صاحب كتاب عوارف المعارف ابو ضواط هذه القصيدة
 قال صاحب غير التعيين هذه القصيدة وجمعة عن اهل الكوفة معلوم عن المشايخ
 رضي الله عنهم ينفذون عليهم ويحفظون تلاوتهم بالغسل به شمس فعمل الشيخ ابي
 عبد الله محمد بن ميمه وميمه اثبات انه كان كثيرا ما يفيض عليهم اصحابه وجميع
 تلاوته شريفة العذابة به وملتزم به الخير للمداوم عليهم وقال وكان جوهري
 التلاوة عليهم وشيخ بعض فاعايتك انطوى واسم الشيخ المذكور ان الله الخصال
 وكشف الاستار وعروجه الشريفي وسائر الانوار وهو شيخ جليل مشهور لما يضاف
 اليه في العاصم ومعايتك رحمه الله مؤلفه ونفعه به فؤله اذ لم يكن علم البيت
 العلوي الظاهري كفاي ومن جملة التي اليه يحتاج تجارب القلب والاصحاب بقوله

واداة الشريش
 ورواياته
 ونيل به مقتضاه من سنة ثلاث
 واربعين وستين وثمان مائة
 اشياخه ورضيه
 ونفع

(المحمود بن شمس الدين)

اصل قصيدة الشريش في السلوك
 كتبه عوارف المعارف للشعري

اسم شيخ (القصيدة اعلاه)
 ونفعه المروء عليه

فاعايتك رحمه الله مؤلفه ونفعه به فؤله اذ لم يكن علم البيت
 العلوي الظاهري كفاي ومن جملة التي اليه يحتاج تجارب القلب والاصحاب بقوله
 واداة الشريش ورواياته ونيل به مقتضاه من سنة ثلاث واربعين
 وستين وثمان مائة اشياخه ورضيه ونفع

مختصر الاحياء
ابو عبد الله البلاق

شرح تائبيه ابراهيم
ابن غانم ورسمه
محمد للعلوم الثلاثة

والتبعية

انكسار ماء البتر

لعله مكتابه بجنة الملوك
محمد بن عبد العزيز

معلوم ما يتجسم على الجوارح والعيادات والعبادات وأقسامها بالعلم بالبحر في علوم
بأنه علم ما يتجسم على القلب والصفات العقلية والشمسية ومعرفة كليات العلم منه بأنه علم
الشمسية شمس مسمى علم الكاشفة بما عاينته جميع التي كشوف الحق والخلق وقال
الشيخ أبو عبد الله البلاق في مختصر الاحياء عواني علم الباقين في مختصر تصفية الباقين
رياضة وتفتقرا انتهى **والحاصل** أن لك الفهم فيه جميع التي علم الكاشفة
عنو الجفر والو علم الحقيقة عنو اجم وقدر رسم ملك العلوق الثلاثة الشيخ أبو عثمان
مستور القم غانم في شرح تائبيه ابراهيم في شرح تسم علم الكاشفة بأنه علم الكاشفة
تحويل القويات البصرية الجسمانية بلزلة الاخي ايات غشك بالقول والتحمل
وتشريف العادات وتزسيم علم الكاشفة بأنه علم الكاشفة بتحويل القويات الجسمانية
والتي حالية ومفكر بأنه علم الكاشفة الى انواع العلم وكل يفهم وعلم الايات الظاهرة
على سائر الكاشفة في مدسأ بغير التبصر وشقوا تشك الكاشفة وتشريف
الحقيقي في كل ما يبرر او الحشوات في كل ما يغني عما قيل حسنا انما هي سائر
الحق بين وسائر الاخي ايات عن الاطلاق وتشريف قزموه في محمود بقا وتبعية
الحفافات والشوية والتي هو والتمانية والقوكل والبرض ونحو ذلك وتزسيم
علم الحقيقة بأنه العلم بالله وباشياءه وبعلمه انتهى بتجميع قلاء البغدة و
التمنى **فولدت** ثم نقل من كلام الشيخ زروي والساحلي والبايعي **الافلا**
داع الاول وهو قوله في الباب الخامس وفوا عوا انما هو علم كل شيء واذا به وما
يجتهد في البغدة الا ان يغني في قلاءه عليه ولا غنية في البغدة الا ان يغني
تخفيفه له ولا يجوز في هذا الا ان يغني في قلاءه عليه ولا غنية في البغدة ومقتل
البغدة في البغدة المشقوف وانما في جميع الايات الكاشفة فيما يختص لطلاب باكونه
وذلك ومعرفة ذلك في علم الشيخ أبو محمد الجاني رضي الله عنه يافى احاسد
بالرجوع الى البغدة في مسائل البغدة وان كان عار قلاءه ما فهم انتهى **والافلا**
كلام الثاني وهو قوله الثالث بفتح والش ولم يبق الا بتر منه في الشيخ ان يكون

العلم

واقعة اربعاء مع
ابن عباسي بسلا

س

الشيخ في الحديث الاصل الذي نرى في انساب الشيعي بالقرن اربع مائة وتسعين سنة
في ان الشيخ ابن عباسي بسلا في سنة الف والاربع مائة ابا العباس احمد بن محمد الشيعي
بابر عاشي والحاجه باغام ومحمد بنين فسالوا في قولهم لوجود السلامه معهم شي
رخل الكفحه فبلغى بسم الشيخ في الضومني ابا قروان عبد الحفيظ انتهي فلعن الشهاد
بالجل العاصي بقوله في الشاه والاهل اعلم قوله في البيت التي فتح بها الشيخين
التي ذكره في البيت المذكور في كتاب الطائف المنس الى علكا الله به بعض نسخته
ومذكورة في كتابه شرح حب النبي للشيخ داود الباطلي تلميذ ابن علكا الله وهي
صويله في نعم مائة ونيف واربعين بيتا واول

كتب المشيب بالقرن اربع مائة وتسعين سنة

وقد اعتمد في الشيخ العلامة الحفيظ ابو عبد الله محمد بن قاسم الفطار صاحب البيت
بمذكره القصيرة كما ذكره علكا الله كما في الطائف المنس وغيرهما من نسخ
نسب الشيخ ابو العشر الشاذلي فيقال به بعض مكانة تلميذ للغيره الغاض الى العباس
أحمد بن الحسن بن محمد بن شعشاوني ومما اميزكم به وتتمتعون منه ان نسب
سيدنا ابا الحسن الشاذلي المذكور في الطائف المنس في البيت البصير وغيره ما غنى
وقد اتفق عليه فيه اثنان في بيت وذلك انك قد كتبت له في الاشارة فيه لم اتفق
ان ابا قروان فيه احوال شبيهة ان تغزو الشيطان في قلبه شيئا فقال الله
الجمعة حتى ترحل على حفر الشهابا الباب واعلم انه تاليعا لم يغفر في غير واحد
واحياء ابا العباس المسمى في سنة مائة وتسعين سنة في غير واحد من نسخ
ومما يذكرك علم ان البصير لم يجهل المسئلة في قوله والاشاذلي المذكور في قوله
فقط انه لم يولد في سنة الف والاربع مائة وانما ولد في سنة الف وتسعين سنة فسال
وليس الخفا بحيث علم ان ابا العلكا الله به بعض مكانة تلميذ للغيره الغاض الى العباس
وانتم التاليع المذكور في التسمية في البصير في سنة الف وتسعين سنة في غير واحد من نسخ
الغرض اني وبالله الشاهد في السيرة في مؤلف التسمية المذكورة هو في الانساب

بقضاء
منه

عنه ابا العلكا الله الفطار على الامام
البصير في وجه نسب ابا الحسن
الشاذلي في سنة الف والاربع مائة
بمذكره القصيرة كما ذكره علكا الله
كما في الطائف المنس وغيرهما من نسخ
نسب الشيخ ابو العشر الشاذلي في
يقال به بعض مكانة تلميذ للغيره
الغاض الى العباس أحمد بن الحسن
بن محمد بن شعشاوني ومما اميزكم
به وتتمتعون منه ان نسب سيدنا
ابا الحسن الشاذلي المذكور في
الطائف المنس في البيت البصير
وغيره ما غنى وقد اتفق عليه
فيه اثنان في بيت وذلك انك قد
كتبت له في الاشارة فيه لم اتفق
ان ابا قروان فيه احوال شبيهة
ان تغزو الشيطان في قلبه شيئا
فقال الله الجمعة حتى ترحل على
حفر الشهابا الباب واعلم انه
تاليعا لم يغفر في غير واحد
واحياء ابا العباس المسمى في سنة
مائة وتسعين سنة في غير واحد
من نسخ ومما يذكرك علم ان
البصير لم يجهل المسئلة في قوله
والاشاذلي المذكور في قوله فقط
انه لم يولد في سنة الف والاربع
مائة وانما ولد في سنة الف
وتسعين سنة فسال وليس الخفا
بحيث علم ان ابا العلكا الله به
بعض مكانة تلميذ للغيره الغاض
الى العباس وانتم التاليع
المذكور في التسمية في البصير في
سنة الف وتسعين سنة في غير
واحد من نسخ الغرض اني وبالله
الشاهد في السيرة في مؤلف
التسمية المذكورة هو في الانساب

الشيخ في الحديث في سنة الف
والاربع مائة ابا العباس احمد بن
محمد الشيعي بابر عاشي والحاجه
باغام ومحمد بنين فسالوا في قولهم
لوجود السلامه معهم شي رخل الكفحه
فبلغى بسم الشيخ في الضومني ابا قروان
عبد الحفيظ انتهي فلعن الشهاد

عبد الله

في سنة الف والاربع مائة ابا العباس احمد بن محمد الشيعي بابر عاشي والحاجه باغام ومحمد بنين فسالوا في قولهم لوجود السلامه معهم شي رخل الكفحه فبلغى بسم الشيخ في الضومني ابا قروان عبد الحفيظ انتهي فلعن الشهاد

ابن يحيى الخسفي شاريفه ست وشعرون ابدتغوم اناء وشمالية مرسطو
 ميه غير واحد من الشاه الشيرازي والامير زكي بن ابي ابي بن شمس بن زمار اخي
 وميه اعلم باعمال الاعلام يسرته غير ان من ابيه اجمع الكثيرنا شمس اعلم باعماله
 محمد بن عثمان بن سعيد البستاني وفصل ايضا في قصيد ثلث اصل السيد اسماعيل واسم
 ابن زكي ياء وايد يعقوب مرسية الشيرازي عليه وسلم واسم وابنه بن الساجل
 بالوضع المسمى بمرزوقه العبد بن سبيل ابو زكي ياء بناتوغرا بيلاد عاقبة
 وابنه يعقوب باسبلك بيلاد جنانة لينتبع بدع المتخرب انتهي وفصل
 بتغير بن ثالث اجتماع غير يعقوب بن عبد الحق يقاس البغية الولي عبد بن الهادي
 علي بن ابي عبد الله ورجل واولاد الولي ابن زكي ياء الخياط ورجل واولاد الولي
 ابد يعقوب الشيرازي قاض لبح الفض على انه لي حل واحد انتهي ما فله الفطام
 خليفه ثبوت فابك نقله من خليفه نقلت فانت في النسب السيد اسماعيل
 سعيد حسينا بالله يحيى وقد في ان السيد ابا يعقوب الشيرازي اخوه ويحسونه
 يكون قوله حسينا صحيفا لم يبق في نفسه وكما في نفسه وكذا في نفسه المذكر
 فلهما وخلفه بالله اعلم ولم يتبع في الاله الاصل على ما يابريهم ورسوم الاوصاف
 وغير هلا ومن الخصال الملوكية ونحوها والفراسة في المشاهدة مع جعفر خليفه من
 يخص به الخيرة بذلك حتى اعرف حفيظة ما فعلت ومن الشاهي ما وقع عليه
 في رسوم جعفر مشاهير الاشرف بعلم من رفع نسبهم وكنى في محمد بن الحسين بن يحيى
 فصر علمت انه لم يعقب واولاد سيدنا الحسيني الاعلى زين العابدين وهذا غير فادج
 في نصب وثبت في عهد بالحيارة المحبسة في يد شمس عا لاسيت ان حطت منكم الفهم
 والاصناف فاختل على خيال الناخل او في يد الناس كما يقع كثير من الانساب
 في كتبهم والسير خيرة والمؤرخين وقد قال الشيرازي الحفيظ ابو عبد الله الفطام في حفر
 رساله ابر عيسى في المذكر غير كلام وما زال الغلط يقع في الانساب والنوازل
 حتى يفيض الله تعالى وبنيه على ذلك شمس قال فيكون في علمه ان نسب الشيرازي

النوازل

علي

براهيم

ورجلية باسرات مشردة اللع
 في شيرازي الشيرازي وفي فليان ايضا
 وضع بالشمع وفسال شارحة قوله
 فعلية وكذا في نفسه كالمصنف
 فاعلة وضبطه ابن خلدون في
 لناد والنام وصوره بعظمه ورجل
 نسبي الطام فكلما انكسر ان شيرازي

التي كان ارفع من راسه على علمه وذكره واجتهد في القضاة والفتاوى وانه مفعول
به غير واحد من ائمة الحديث واكثر من ائمة الفقه والاشاعرة وكان
يعلم من العلماء والفقهاء والفضلاء كثير من ائمة الفقه والاشاعرة وغيرهم
منهم من عرفته من غير ذلك والتخليط في هذه المسألة على ان اوضح يتم من
معرفة النسيب من ائمة الحديث من غير موضع الى موضع في غير موضع الى موضع
رضي الله عنه فانه كان هذا بنسب فتاواه وكيف بنسب غيرهم مع انك تعلم
المرسم او الضار او رسوهم وضار فانهم عليه حكم غير واحد من العلماء والاشاعرة
والنسيب يتبع حكمه دون تأويل كانه يعني ان شهادة ائمة الفقه على ائمة الحديث
لا علم ان نصيبه هكذا انتهى **فصل في الشيعي** باب في دقيق الجيد: الخلفاء في
معرفة المباشرة وهو من جميع فصول المكنائين في كفايته وسبب تلقيبهم بذلك
انه في يوم غير بعيد بكيتلوا شريفة الياضي وقال الناس كانه فيك العبد
محمدي عليه السلام **فصل في المحدثين** من ائمة الشيعية: ابي عبد الله الحسين
ان والحقه كانت سنة خمس وعشرون ومائة وولاه سنة اثنين ومائة
مائة **فصل في ائمة الشيعة** في شئ من الحديث في ائمة الشيعة في ائمة الشيعة
باسماء الحديث في السنة اورد عليه في كتابه المسمى بالائتلاف في ائمة الشيعة
التي على ائمة كل مائة

والشئ من هذا ان تحض المائة وهو على حياته بين العيشة
فيشار باعلم الى فـ لـ وبنسب الشئ في سلامه
وان يكون جميعا لكل شئ وان يحكم علمه اهل السنة
وان يكون بحديث في شئ من ائمة الشيعة وهو في
وكونه في هذا الموضع في شئ من ائمة الحديث والجمهور
وقال الشيخ الفطاري في ائمة الشيعة في هذا الشئ

في شئ من ائمة الحديث والجمهور في ائمة الحديث

ابن دقيق العيد في ائمة الحديث والجمهور في ائمة الحديث

في ائمة الحديث والجمهور في ائمة الحديث

لَا تَنْتَشِرُ كَمَا بِالْقُلُوبِ وَالْجُرْدَةِ لَسَبَّ الْإِلَهِ الْعَلِيمُ بِالْمُغْتَبِرِ

لَا يَتَحَرَّكُ فِي السَّلَاحِ عَلَى النَّبِيِّ مَا عَلَا الْمَقَالِمُ

وَأَشَارَ الشُّهُورُ كَمَا يَقُولُهُ وَإِنْ يَكُونُ بِحَرْثِ الْإِلَهِ إِلَى مَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
الْحَيُّ ثُمَّ قَالَ الْإِلَهِ لَا كَسْرَ جَمَلٍ عَلَى النَّسَبَةِ عَلَى الْإِلَهِ يَنْبَغِي شَرَاهُ كَانَتْ مَعَهُ الْإِلَهِيَّةُ

أَمْ لَا كَسْرَ جَمَلٍ عَلَيْهِ تَأَخَّرَ فِيهِ الْكُتُبُ فِي الْكَبِيرِ وَالْحَالِ بِهَذَا الْمُسْتَشَرِّ وَفِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
سَلَامًا مِمَّا أَعْلَى الْبَيْتِ وَمِمَّا أَخْرَجَهُ الْقُبُورُ أَيْضًا وَغَيْرُهُ بِأَسَانِيدٍ كَثِيرَةٍ ضَعِيفَةٍ

ضعف
المرسل
عن
الشيخ
الترمذي

وَقَدْ أُرِجَ جَمَلٌ حَرْثِي لَهُ دَاوُدَ عَلَى الْمُحَرَّرِ الْمَجْعُودِ بِدَاخِلِ الْقَائِمِ مَعَ عَزَمِ يَقْبَرُ
أَرَادَ بِهِ لِمَا رَوَاهُ بِحَرْثِ أَخِيهِ الْأَمَلِ أَحْمَدَ مُسْتَشَرِّهِ وَاسْتَحْضَرَ عَنْ عَلَيْهِ السَّلَامِ

مِمَّا أَعْلَى الْبَيْتِ وَلِمَا رَوَاهُ بِدَاخِلِ أَخِيهِ أَبُو دَاوُدَ وَالْحَالِ بِهَذَا الْمُسْتَشَرِّ وَأَيْضًا
أَنَّهُ يَخْلُقُ الْأَرْضَ فَتُكَلَّمُ عَنْهَا كَمَا فِي لَيْثٍ جَوْرًا وَكُلُّهَا قَبْلُهَا وَكَانَ النَّسَبُ الْمَرْكُورُ

عَلَيْهِ يَقُولُهُ مِمَّا أَعْلَى مَا يَتَّبَعُهُ زَيْنُ الْعَبْدِ وَالْإِلَهِيَّةُ كُلُّ الْإِلَهِيَّةِ أَيْضًا وَيُسَوِّدُ الْهَلَاكُ الْخَيْرُ
فَعَلِمَهُ وَالْهَلَاكُ الشَّيْءُ عَلَى نَبِيٍّ دَاخِلِ الْكَلَامِ جَانِحِي ذَلِكَ وَأَشَارَ الْفَتْحُ إِلَى قَوْلِهِ

لَا تَقْتَضِي كَمَا بِالْقُلُوبِ الْإِلَهِيَّةُ كَمَا بِأَعْيُنِ الْعَالَمِ بِالثَّابِتِ الْفَتْحُ وَالْطَّائِفُ الْفَتْحُ
عَنِ شَيْخِهِ لِمَا بِالْعَبَّاسِ إِلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَدْ رَوَاهُ أَنَّهُ لَا يَكُونُ الْفَتْحُ شَرْفًا

عن
الشيخ

حَسَنًا بَلْ يَكُونُ وَغَيْرُ هَذَا الْفَيْلُ الْفَتْحُ قَوْلُهُ فَمِنْهُنَّ قَلِيلٌ مَالِ الْفَيْلِ وَأَهْلُ
زَعَانِيَةٍ وَفُعَاهُ عَشْرٌ وَالْإِلَاحِيَّةُ الْإِلَاحِيَّةُ أَوَّلُ شَيْءٍ الْمَشَارِعُ عَلَى الْعَامِ الْغَيْبِ

لِلْجَلَالِ مَعْدُودٌ كَمَا شَيْءٌ مِمَّا وَقَعَ لَهُ بِسَبَبِ ذَلِكَ وَسَامَ سَلَامٌ بِحُضْرٍ وَلَمْ يَقْبَلْ
مِنْ ذَلِكَ الرَّغْمِ كَمَا لَمْ يَقْبَلْ لَدُنْهُ قَالَ وَلَيْسَ حِكَايَةُ لِعَزَامٍ فَيْلُ الْغَيْبِ مِنْهُ

وَالْأَكْثَرُ عَلَيْهِ بَلْ حَقَرًا أَنْ يُفْلِذَ بِغَيْرِ الْغَيْبِ بِمَا اخْتَارَ وَجَعَلَهُ مَقْرَبَةً وَلَا
يَسْمَا عَاثًا لِمَا فِيهِ الْإِلَاحِيَّةُ الْأَرْبَعَةُ أَعْتَمَرَا أَرَادَ عَوَاكِهِ مَزَاجَ اعْتِمَادٍ مَنَسَرَّ

جَلَالَتِهِ وَمِنْ ذَلِكَ تَعَدُّ الْإِلَاحِيَّةِ وَرِسْخُ قَدْرِهِ وَتَمَكُّنُهُ بِالْعِلْمِ الشَّيْءُ الْهَيْمَنَةُ
وَأَمَّا الْاجْتِهَادُ مَقْرُونُهُ خِيَرَةُ الْفَتْحِ أَنْتَهَى وَأَمَّا الشَّيْءُ الْفَتْحُ مَقْرُونُهُ

وقال العمدة في كلام بعض
الملك محمد العزيز - الدار البيضاء
الذين ما نصد ولينزلوا الحشر
مع رخصه المولد

بأمره

انگو تاریخ و احوال السیر کی مورخہ
البلغی فی السیر

بأرجوزته علم ان الجلال الشيوخي هو عالم الناصحة ورتبكم اعلم ثم هو انقضى سبيلها
وكانت واداء الشيوخي سنة تسع بتغريب الشتاء وارجب وثمانية ورواياته
سنة احدى عشر وسبع مائة فقول يسراج الدين الملقبيني فهو ابو حفص
عمر بن سكان فصاد القاموس وبلغني ثم ثبوت في سنة يحضر منها علفه الدنيا
طابنا عمر بن سكان انتفى وهو عالم المائة الثامنة وقيل ان ابن العباس كما
بأرجوزته الجلال الشيوخي والشيخ الفطاري الحيدري من زادة الفطاري اواسع في سنة
وكانت واداء الاول برضا سنة اربع وعشرين وسبع مائة والثاني الاول
سنة خمس وعشرين واداء الاول في القعدة سنة خمس وثمانية والثاني في
شعبان سنة ستين وقدرنا ما نليزهما الحاجف ابراهيم بن فصيل في ايامه من
السيك في سنة مائة وعشرين يصادف في هذا الشيوخي في سنة الاولى وكتابه
حسن الحاضرة ومن جملته قوله

لا يتغير عجب روضي على ههنا الخالق والاعمال حتى الشجر والشجر
 عاشا ثمانية عاقلين بعد مائة سنة، وروى عن علي بن ابي طالب
 وأما الثالث بنو موسى سنة ثلاث وثمانمائة عن سيب أو سبع وثمانين سنة
 قوله ولو فتح الله باب الخلق المذهب إلى غير ذلك المذهب على المشهور عنه
 استعمال القلب الخلق أعظم أخيه وأهملهم كان في عتبة قوله ورواه
 ذلك الكشاف في حريش النبي صلى الله عليه وسلم إلى نفسه إن الله بعث لفرقة
 الائمة على راس كل مائة سنة وبعث في الائمة أمه وبنين وفروا ورواه ابو داود
 في الملاحم من شيوخه والعلامة في الفتاوى والمشتري في كتاب السعي في
 ابي عبد الله والائمة إلى الله تعالى بها فالله المنادى ورواه في تاريخ مواليد ورواه
 عن وعن الخبر في قال المنادى ويحكم ان يكون المبرأ من القول النبوي أو البعثة
 أو البعثة أو الوفاة ولو قيل بل في مائة سنة لم يفرغ من البعثة الائمة لا في
 الشبكي وغيره مخرج بل في الائمة الثالث انتفى شريح ما نقل به الخ في مائة البعثة الثالثة

وكان حريث بن العديت في
رعيه والعماديه باليمن

عمر اسرار و اوراين ان السعيد من
العلماء الامهين

الوجه الثاني ايج اننا وان سلمنا عن خروج طر الشئ عن التقليل المنزه
 التزاور وتر فيه عند الاموال والعروج، لانتسليمه الذب العفايد والاصول
 لمساته ووسيل التي القائمة من شحير وابته وعلو رتبته به ذالك ومكانته، واكد
 واصل الخصومة الكبرى، والبرهانية الختمى التليس من قوعها الادعته النبوة، وذلك
 وتسلمت لجمال العجوان، الذي هو نتيجة رفع الشهود والعين والعبارة، بتفسير
 لما يستلزمه بالذكي والبشرى، على ما علم ايضا وشاع، والخوارى الخطم التي كنه
 على يد العجوان، وسارت قسيرة الشمس والبلدان، وتوهم — بجايه كمال العجوان،
 شيئا وعفايد اهل الزنج والخزلاء، وطاحب هذا المفع، فرائض له العفايد،
 ولم تلعب شر عليه الكنى ايه، بمقتضى وعقد الله الشادى، بمقوله يا ايها الذين امنوا
 ان تشعروا الله يجعل لكم من ماله، وانع فالوالو التزاور، ما يميز به العفايد،
 وتعمق ايتباها وحالها، بما لم يحفل للمتكلم اليه، والاعتقاد او مفسلا،
 ولزالك كخصر من شئ اية عليه ما كان به المتكلم بلشيه، كما لا يخفى على الناظر اليه
 أم كنه — فكفى تلك الخوارى الخطم، على من تخلص عفايدته، والاولى، فورا
 ما لا يكون بحال، ولو فالد، وقال: **فما الشئ في الدنيا ولا الناس فادع**
 وفكره، فصوص كبار الاجتهاد المحققين، شادى بما ذكرى، فقال **استاذ ابو الفاسم عبد الكريم**
ابن لقمان القشيري التيسابوري، بباب بيل اعتقاد فكر الكفاية، في مسائل الاصول
 من سائله فانه علمه الرشيد، ان شيوخ هذه الطائفة، يتو افوا عنهم على
 اصول صحيحة، في التوحيد، وطائوا عفايدهم، في البرزخ، ودانوا بما وجروا عليه السلف
 واصل الشئ، وتوحيد ليس فيه تمثيل، ولا تحصيل، عن شيوخه ما هو حق الفهم، وتحققوا
 بما هو نقيض التوحيد، في العدم، **ولزالك قال شيخنا** هذه الكفاية، في التفسير، حمد الله
 التوحيد، اذ الغير من الخرس، وأحكموا اصول العفايد، بواجب الابل والولاء
 الشادى، **الشيء** ان قال قراه الفروع لم يقصر، واهل التحق، عن شأ، ولم يجرى بجواب الطلب
 على تقصير انتقدى، **وقال الشيخ** في بيان الانطباع، بمقتضى، بالتصوف السني، بالاعتقادات

وطار له وصفا وحدا
 ما لم يحفل الخرس
 الموزع

بعضه والبطل السامس
 والكتاب، في وجه العز

الاعتقادات (الاصيلة) في التوحيد
 التفسير، في شئ من يد

الاصيلة

الا لاهية به البطل الثانية منه ببيان اركان التصوف ما حققه اوله بتميز التوحيد
 وهو ان لا يشوبه خال من تشبيه وانما تكامل انتهي الى اذ منه وفي فواعل الشريعة
 ليس عند الله ومية بما يعتز به جانب التي بومية الا اعطاه الله التميز به ونقل التشبيه
 مع بقوه في الاشكال يعرف في الوضوح الخلال انتهى وفرد في العارف الحق في مجت
 عزم حقيقة حفيفة الذرات العلية وكشفها من شجرة على الحاجية فاما معاشاة
 ان نسبة ما يحصل من العلم بالله لا عقل النظم والاستدلال الى ما يحصل منه افضل
 الكشع والحيان كمنسبة ما يحصل من المعرفة به شمس الشيء الى ما يحصل منه بغير
 الحقيق وان كان قلنا في الحقيقة بغير علمنا انتهى ونذكر في الجمع الثانية
 من معرفة الشرح التكرار ايضا كما تكلم على حديث ان هذا الامامة مستمرة في علي
 ثلاث وتستعين من فقه كلف به النار والا واحدة فالواو هو رسول الله قال وكان علي
 ما انا عليه والهادي او كما قال عليه السلام فلهذا ان الربيل علم ان ما عليه ان
 الشئ والجماعة في قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم والهادي هو ما هم عليه
 من حسي المتابعة الجارية على مقتضى العبودية وما الى نعم الله به من القار
 الانعامية والحوار العاديه التي هي العوائد الخيرية او مستلزمه له انتهى
 وقال في هذا الامر به البطل الثانية به التفسير ببيان والفضل الخامس في الالهيات
 من شرح مفادها بعد كلام في الامتنان محتاجا يفتح به كلام بعض الصوفية من
 يشيخ كاهن بالخلول والابتداء الخالي في حقيقه تعالى مستنقده ونحو على ساحل التنين
 تختص في وهي التوحيد بغير الاعلان وتختص في بان كبري العباد فيه هو العباد
 دون البني لان انتهى وقال ايضا به البطل الاول في الشبهة والفضل السادس في
 الشيعيات في تعقيب الولاية والكي امة مستنقده وانما انما اهل البزغ والاهواء
 في اهل الاولياء ان لم يشاءوا ذلك وانفسهم ترك ولم يشعروا به عز وسابغ
 الزبر سين غمر انهم على شئ وقع اجتفادهم في العبادات واجتذاب الشيطان
 موقوفه اولياء الله اهل الكمال انما يميز فون اذ يسميهم ويضعون لخواصهم

كان

وبعضهم ما رواه الحاكم وغيره عن ابن عمر بن عبد الله
 شتبهتوا النبي ان قال فيلزم من قوله رسول الله
 عليه السلام والهادي انما هو ما هم عليه
 وفي بعض من قد قلنا بدل من فقه

من يابن مع وفيل
 في التصحيح

ولا يشترطونهم إلا بالشئ الجوهري المنصوب به ولا يتركونهم في عداد أعلام المنبرية
 فأما تحت البشائر السابعة أو سمعتهم سبعا أو دة وأبا لإيل : ولم يترجموا
 أنه مبتنى على الأسماء على صفة العفوية أو نقاء الشئ من كونه ابتداء الكثرة ، واصلها
 الحقيقة انتهى وقال في الفوت في أول باب بطل هذا العلم أي علم اليقين على سائر
 العلوم ونحوه انتهى إجماع كتاب العلم صانقه أعلم أن كل علم من العلوم قد يتأثر بحقيقة
 ونسبة المنبرية أو منطوق أو فقه في إذا غلب مبهم وحق عليه بأنه نتيجة الزمان
 ونسبة العقل إلى علم الإيماء واليقين وأنه لا يتأثر كصور فشا فخرية والخلق بحفائه
 الألوس في فقه في فقه في أن ذلك في يد الإيماء ، وحقيقة العلم والإيمان ، وهو واليات
 الله في وجل وعقود على كذا صفة فخرية وعقيدته ، واليات الله في وجل لا تكون
 القياس في وعقود لا يتأثر الظاهر في شئ في عن بعض المعارف أنه قال وكانت فيه
 خصلتان لم يفتح له من هذا العلم شئ ، بترعة أو كبره انتهى ومنه والله أعلم آخر الشئ
 ابن عمه ما ذكر في أول رسالته الفخرية حيث فلك مستند لا على أقطانية من العلم فما
 نسخة أنه لا يفتح بآية التعبير تعني في مواضع مع حجابها إلى الغلب من كونه
 بخلاف غيره من العلوم انتهى وقال تاج الدين أبو الفضل أحمد بن محمد الشيرازي
 عطاء الله به في فقه في كتابه لطايف الممنون في الخلق على الرواية انفسا ولا يتأثر
 وآية دليل في بيان ولاية شهود وعيان ، وآية الزيل والهم على أهل الاعتبار
 وولاية الشهود والعيان أهل الاستبصار ، فكما في الرواية الأولى قوله سبحانه سترهم
 وآياتنا بالاعاء وما أنفهم حتى يتبين لهم أنه الحق ، وقاطع الرواية الثانية
 فلله شئ فيهم في خوضهم يلعبون وأرباب الزيل والبرهان ، سمع عند الله في
 والعيان ، لأنه أهل الشهود والعيان فترموه الحق في كونه أن يحتاج إلى دليل يدل
 عليه وكيف يحتاج إلى الزيل فترتب الزيل وكيف يكون معنى ما به ونحو
 المرجع في ذلك ، قال الشيخ أبو الحسن يعني الشاذلي رضي الله عنه كيف يترجم بالبحار
 فترسم في فقه المعارف أو كيف يشئ ، فترسم وجوده كل شئ ، شئ فقال

عنه

في العلم المشاره
 التكملة فيه

يعرف

لهم

بجمل حكايته قول الشيخ ابن الحسن الشاذلي رضي الله عنه إنا لنشكك في الله تعالى
 ببره الايمان والايقان بما عانا نأخذ الكفر والرياء فان كان ذلك كذلك **ويست**
أعجب العجب أن تكون الكائنات موصولة بالله **فبليت** يشكك عقلها وجوده
 معه حتى توصل اليه أولها والوضوح فاليسر له حتى تكون هي الموصولة له
 وإن كانت الكائنات موصولة اليه فليس له ذلك حيث قد اشبه وأثره هو
 اليه ولا عارقة التوصل موصولة كما وكل اليه غير الالهية ولا هي التكميل
 وهو واضح الأسباب وهو لم يرفع عنهما ولم ينفذ اليه فمرتبه عيش العجائب
 فكانت والأسباب وجوده ومن الغيبة عنه شهوده انتهت **وفصل ايضا**
 في الباب السادس من في السلام على حريته الذي قال له النبي صلى الله عليه وسلم
 كنت أفتيت فقال له الصمت موصفاً فقال عليه السلام إن ليلتي خفيفة
 فبما عفت إيمانك قال نعم **فبليت** على الرضا بالاستئذان عنده فمعه وقربها
 الحديث كما شاء فيهم بعد الحديث انفصل الاجل الذي فسمي إيماناً خفيفاً
 وإيماناً رثيماً قلنا ذلك أخير القاصي بقوله الصمت لم يفتقر له غير ما حوشت
 شتم ذلك ما ورسوله تعالى أولئك هم المؤمنون حقا **فبليت** المؤمنين يصنعون عبادة
 لا اقنوا بالله على التصديق والإيمان على ما الذي اليه الرليل والبر طمان وعنادة لا سوا
 به على الشهود والعيان وهذا الثاني يسمى بغيره ايضا أنه إيماناً انبثكت به
 الباطن أنواراً وكشف على الجوارح كاشاراً واستحسن في القلب محموداً ودام
 ليس شهوداً وعنده يكون خالص الواية والشرع كما أن على القسم الأول يكون
 خلاصه طمان وشهد طمان وليس يسمى إيماناً مومنين تخليبه الدعوى وإيمان مومنين
 نعم العقوى وإيمان مومنين تعرض له العوارض بينا وبخبر بإيمانه كإيمان مومنين
 غيبيل فليته والعوارض بلا شيء عليه لشهوده وعيانه شتم قال وميه استلال
 القاصي على حفيظة إيمانه غير طمان في الدنيا والآخرة لا إذا التحقق به فقام
 به أقرته التي في الدنيا لأن الإيمان بالله بموجب ذلك التصديق بلغا به وعلمه

تساعده وإنا لنشكك في إحداهما الخلق هو
 الوجود سوى الملك الحق وإن كان وإله
 وكما أهداه في الضلال وإن قد شتم له
 فبليت فليته هو مع ذلك انه لم
 اه انزلت عنده وزعمت فيه وهو
 بالضم يضيء والظلال في وصف كونه
 والوصف منه على نوب بين العيون كقوله
 من الحجة

بأن كل واحد منكم يجب له شهوة قريب ذلك فيصور ذلك الذي في قلبه الدنيا
 ولأن نور الإيمان يشيع في أعين الرعية لك مقابلة في محبتك والاقبال على الدنيا
 والتمسح اليها انك تعلمه وقال الشيخ ابن عطاء في اول رسالته ما نتج من رسالته
 التي اعلم ان العلم يتلقى خلق الانسان وجعله مشتتاً على صفات كمال ونفعه
 وتكون نافعة بالاضافة اليه ثم هيأ له لستم منه ومعه من صفاته واسما به بما
 رتب فيه والتفعل اليه يترك العلوم النظرية وأرشده الى النظر في الآليات
 والاعتبار في المصنوعات فلما شكى بعض حكماء هذه العجايب والخيال ما اظلمت
 من الاعتناء بطلب منتهى موهبته ففتح في نفسه بجماله وعلمه وارادته ومقدرة
 حكمته ما شاء من نفسه اذا جعل في خلقه ما يشاء ففتح في نفسه كل ايضا لنفسه
 في أي من صفاته كما يشاء من ربه ويحيى ولا يموت فاضل ما يدعو الخلق والروية
 التي ان وصف خالفه ومبرر عنه بما شاع في الناس ان تعالوا ناعلم ما بين السماء
 والارض والخلوق والخالق اظهر في ذلك الى اعتقاد التنزيه وبقي التشبيه
 بما ذكر في كتابه من تنزيهه بآياته وتعلمه بآياته وما يليق به من آياته فحفظ في ذلك على
 مرتبة عليا وغاية فضوى بها يتفكر ويستحي فحفظ في كبريائه الفلك والاعتبار
 والاستدلال على العظمة بالأثار وهو منتهى تسايله لئلا علمي عاقله فاقب به
 الوصول الى ارض الخ من الموهبة لحصول النجاة في ريثل الرجات، الا انه ففتح في
 ليعمل التشبيها في الاعتقاد خالصا من الشرايح الضرورية وثلج الفوائد فاختير الى
 مقربة الأديلة التي يفتح فيها الاشتغال في شتم اختص الحق تعالى بجنت عباده
 بأن ألاح لهم وشركوا ما لم يمتاخوا معه الرضا قبله لئلا وسئلوا به ومعرفته
 اوضح سبيل فشاخروا وعجايب اليعات، وماذا أسامع الزلات عالم يشاهد
 الاولون وأذكر كوامر جمال الخيرة الربوبية والانوار العرفية ما عجز اذراكه
 المستبركون وقالوا لهم كيف تستبركون عليه بما هو معتقده وجوده اليه
 متى غاب حتى يحتاج اليه لئلا عليه ومتى ففقد حتى تعرف آثارهم التي توصل

حنين

الم

إليه أن يكون لغيتهم والحق هو واليسير له وحسن يكون هو الباطن له كيف يشي
 بالحق وهو يدعي مت المعارف أم كيف يشي وبشيء من ستم وجوده كل شيء
 أم كيف يتوسل اليه بمشترسل جبره ونحوه في حق العوالم أو لم يتوسل
 به اليه على كل شيء شبيهه وصح ذلك فلم يتصلوا به مع جسد الاعلى
 الاسماء ولم يتصلوا بها فالواو في حينه ونشأ به في غاية الجبر والتكليف
 فتمسكوا بوجوه ما يوال عوالمه وتبعوا غيره نعيمه وشهوته كزوراً
 ولما داراه غموراً وغنى في شيا ناه وزيادته فطنا قرأوا في غيب العيان
 واوضح الشرحان صرق وقال تلكه الله واشنع ومعه وقطعاً أن على ما عليه
 شأنه فقامت اوقولوا في الفاعل حلقوا به قبضة اليك الخلق فحتم لهم
 من في الأشرار وأمناءهم في الأغيار وكفى منهم الأشرار وتعلموا اسم الحق سمعته
 بحايس اليبقات والاشهاد والكل يعلم وعلمه على كل شيء وقفاً وعلمه على كل شيء
 الغميرة دية بين يدي مواهمه ونحوه موقف المني افعلة لم يعلم بينهم ونحوه
 وضغوا في مضامير الخادم مع القاميين المستجيبين وواووا بافضل منازل
 العارفين وأنشروا بلسان حالهم وقال لهم : كانت لقلبي افعول
 حقي فته الأنيان ففهمنا العلم فاحضوا به في منازل الأحياء وقاسموا العلم
 بأمر الكتاب من حسن النساب وقبلة بعض التباين التي دفتين هو وفاني
 ما يشي المزعفين إذا عجز الأول في الرجل الوجيه والليل والليل
 بتقوى القياس والتشجيع وهو مغلول عنده في التحويل وقومته الشان
 نوز اليقين وتوايش أي به إلى الحق المبين وهو اعترافه ما شئ إلى فلوب
 حواصن المؤمنين والسماء ووبه نزل في حقايق اليبقات والاشهاد فاستص
 وقال إمام حجة الإسلام ابو حامد الغزالي رحمه الله الذي رجع إلى رابع من
 الاشياء وهو رجع النجيات في الكتاب الخامس وتبني التمسك وهو كتاب
 التوحيد والتوكل فتمسك كل على حيفة التوحيد التي هو اصل التوكل بتوكل

أنه في الكلام فيه كقولنا هو البحر الذي لا ساحل له لأنه من حلقه الماشية
 التي لا ينبت من غير أن يكون منها إلا ما يتعلق بعلمها المتعلق وأنه لا ينبت من غير
 الأثر في الغرر ما نفعه للتوحيد أرجح من أن يكون وهو ينفع من الرب وله
 القلب والى فنيش وفنيش الغنيش والتشيل ذلك تنفي بيا إلى الأوهام الضعيفة
 بما يجوز به فنيش فنيش الخلق أو غير ذلك فنيش فنيش وله لبث ولبث خصة
 مؤلف القلب بفتاوى ثمة الأولى والتوحيد أن يقول الإنسان باليساء ويعلمه
 الله لا الله وقلبه بما جعل عنه أو فنيش له كسوء حير المناهج والثانية أن يقول
 بمعنى القلب فنيش كما صرح به مجموع المسلمين وهو اعترافه والثالثة
 أن يشاهد ذلك في بعض النسخ بمراسلة نورا الحية وهو فنيش الذي يسي
 وقد كان يرى الأشياء كثيرة والأشياء إما على نفس تدرك الواحد
 الفطري والآخرية أن يرى بالوجود الواحد أو هو فنيش فنيش
 وتفسيره الصوفية البقاء في التوحيد لأنه من حيث يرى الواحد أو لا يرى نفسه
 أيضا وإن لم يرى نفسه لكونه مستتر في الواحد كونه قلبيا في نفسه هو توحيد
 بمعنى أنه فنيش عن رؤية نفسه بها الأولى توحيد بمعنى باليساء وذلك يعبر
 صاحبه في الرضا السنيعة والثاني موحى بمعنى أنه مختص بقلبه معصوم
 بعينه وقلبه خال عن التلويح بما انتحرف عليه وهو عقود القلب ليس فيه
 انشراح والانسراح ولا شيء يحكم صاحبه والجزاب في الأخير أن تؤمن عليه
 ولم تضعف بالعلية غفرته ولهذا العفر حيل يفصل بها دمج حيلة
 التحليل والتمحيص وتفصل بها أيضا إخراج هذه العفلة ومشرطها على
 القلب وتسمى كلاما والعارف به يسمى فت كليات وهو مغلابة
 المبتدع وقصود دمج المبتدع عن تحليل هذه العفلة في قلب العفلة
 والثالث موحى بمعنى أنه لم يشاهد إلا باعلا واحد إلا أنه انكشف له
 الحق كما هو عليه وعلى الحقيقة وأنه باعلا الواحد كسبحا لا أحد

قال في حاشية من شئت من العوالم فنيش
 من رضى بـ وقتل لزلت فنيش
 بالكره وهو كالحل والانساء
 والجمع فنيش فنيش فنيش
 ومنه فنيش فنيش فنيش
 فنيش فنيش

على

يفصل بينه وبينه فنيش
 فنيش فنيش فنيش
 فنيش فنيش فنيش

لله

كلف قلته أن يقدر على مضمون الفحص بان ثالث رتبة القوام والتكليم
 إذ لم يعارض المستعمل القاموس في الاعتقاد بل في منحة تعليل الشاع الذي به
 يرفع جيل المستخرج في تحليل فكر الخفة والربيع موجع بمشغلي انه لم يعف
 به شوقه غير الواحد بل يرى الشل وحيث انه يشير بل حيث انه واحد وهذا
 هو الغاية المقصود في التوجيه في الاول والعشرة الحلياء والجوزة والثاني
 في العشرة الشفلى والثالث كالمب والربيع كالزمن المستخرج والملي
 وكما ان العشرة الحلياء لا خير فيها بل انه اكل مضمون المزاج وان نفي الى
 بان منه مضمون في التوجيه وان انجزه كالمب انما الناز واكثر الزمان وان ترك به
 القيت فيك الماء وايضا ان يشرك هذه على الجوز للصقل ثم في مضمون
 قوله ان التوجيه فيكون في البلاط دون التصريف بالغلب على جميع الجوز في تشير
 الضمير في مضمون الظاهر والباقي لا شيء يتبع هذه في جعل العشرة الشفلى
 الى وقت الموت والعشرة الشفلى هو الغلب والقبول وتوجيه المناقبة وهو
 يورث من سبب الخلة فانهم لم يورثوا في القلوب والسيف انما في جميع
 الموت وتوجه العشرة انما يتبعه عنه بالموت كما ينبغي لتوجيه ما به هذه وكما
 ان العشرة الشفلى كاهن الفجع بالاضافة الى العشرة الخلية فانها تصون اللب
 بالادلة وتفي شدة العناد عند الادخار واذا انقضت او كان ان يتبعه به حلياء
 الدخيل نازلة الغر بالاضافة الى اللب فليس ذلك بمحمود الاعتقاد وغير كشيء كشيء
 المحلة التي الفجع بالاضافة الى فحوى البلاط نازل الغر بالاضافة الى الكشف
 والذهاب والمناقبة التي تحصل بالذبيحة الحظوظ وانفسا به ورثه نور الحية ميسر
 اذ ان الشئ هو الذي اذيقه قلبه تخلص من شدة الله اذ يدور في تشير
 ضرورة الاسلام وقوله ابي شرج الله صرك الاسلام وقوله على نور من ربه
 وكما ان اللب فيفسد في نفسه بالاضافة الى العشرة وكانت الفطوة وكما ان
 لا يغفلوا في شوق عطاره بالاضافة الى الرقص المشتهج منه في ذلك توجيه

٤
يكون

المعقل ففصل عال للشيء الكثير والكثير لا يخلو عن شوب فلهذا في الغيرة والاعتدال
الي الكثير بالاضافة الى ان يشاهد سوى الواحد العيان قوله فليكن يتصور
أن لا يشاهد الا واحدا وهو يشاهد السماء والارض وسائر الاجسام الخمسة وتسمى
كثيرا فليكن الكثير واحدا قوله اعلم ان هذا غاية علوم الثلاثية واسم ارجل
واحد ان تشكك في كتاب ففصل قال الحارثي ان يشاهد في الخ بومية كسفي
ثم هو غير متعلق بعلم المتعاطلة فتعلم في ما ليس سورة استيعاد
محمي وقولان الشيء فربما يكون كثيرا بنوع فشا حرك واعتباره ويكون واحدا بنوع
واحد والمشا حرك واعتباره وهذا كمال الانسنة كثيرا ان الشيعت الى وجه
وغيره وانكر امه وعرفه واحدا وعصية وهو باعته وان كان مشاهدا اخرى
واحد انه يقول انه انسل واحد فبقول الاضامة الى الانسانية واحد قوله ثم
ويشبه يشاهد انسانا ولا يخفى به اليه كثيرا امه وعرفه وانكر امه وقبول
وجه وجسده والعصية بينهما فهو بحالة الاستعداد والاشية ففصل به
مشتخر في واحد ليس به شفره وكلا في عين الجمع والالتفات الي الكثير
في تفرقة كل ما به الوجود والخال والمخلوق لاعتبارك ومشاهرك
كثيرا مختلفا وهو باعته واحد والاعتبارك واحد وباعته الي باقي سواء كثيرا
بحرف اشتركت في مقال الفصل وان كان لا يطابق الخ في المفصولة
ما حصة بالجملة في شيه على التسمية من غير الاشتر في حكم المشاهدة واحد او تسبيح
بهذا الكلام في الانكار والجموع لم تلبث وتوصيه لجملة تصديقه
مبينة لك حيث انك مؤمن بعقل التوحيد في حيث وان لم يكن فانما اشتر
به حيث انك انما اشتر بالثبوت وان لم تكن في حيث انك انما اشتر في حيث
بغير ايمانك وفكر المشاهدة التي لا يشهد من الا الواحد الحي تارة وتروم وتترك
نكر في كالبني القاصية وهم الاشتر والدوام عشرين ناد والى هذا اشار
الغني عن منظر العلاج حيث رأى الخواص يدور ولا يعلم فقال له جلاء انت

مقال

الخلق ولود اصبحت له الخلق والخلق فيه لا بد من شأهم في الخلق والخلق للخلق
 الموجبة لما في فاعلة انتهي فان تعلق الخلق وجوابه باختصاصه وقيل بالتحقيق
 وقيل بالثبوت في ما ذكره والبرهان في التوحييد والخلق بتجديد الطبيعة المكونة
 قبله فيقتضى استواء حاله اليه فيثبت به المعارف اللاهية مما عثر في ذلك الوقت
 من ما علم من اختلاف علومها كقيمة وكيفية انى قوة وتبعها وتشرى
 متحلفات وفلتها كعاد عليه كلامه في نام الحقيقه وتسلم غيبه ايضا
 من لا ينادي بخصي كشم وقدر انتم ايضا العام في اى حجة ان يكون الخاصة توحيد
 يغيب توحيد الطاعة بقصا ما اول كتاب التوحيد ومنه البان الذي اذ بتوحيد الله
 تعلق الشهاد بان الله واحد وقطرا اليه يسميه بعض علماء الصوفية توحيد
 العاقل وقدره على كايقان في تفسير التوحيد اى من احوالها تفسير المحنة
 كما تفرغ يحن ما قدمه قبل ذلك وقوله وقد سمي المحنة لانه انفسهم اهل القول
 والتوحيد وعبروا بالتوحيد ما اعتقدوه ونهى الاربعة الى الالهية لانه تضمنها
 تفسيره فلات الصوفية وان كان لهم لسانا في مسألة الحق والبقاء على
 انهم لم يأتوا في مسألة الحق والبقاء وكان من اذهم في ذلك المبالغة في الوقي
 والتشليم وتغوي الامم بالسفح بعض حتى ضاقت اليه حجة في نفق ينسبة
 العقل الى العجز وحسنه الى بعضهم التي مخزرة الخطا ثم غلبه فيهم معزز
 الكفار ثم غلبه فيهم في علم ان الذي اذ بالتوحيد اعتقاد وجود الوجود
 وعظم الخلق حتى سماه كشم واظهر العلم بتفسيرهم وحاشاهم في ذلك
 بقصد من ذلك شئ الكابضة الخنيد وقصود غلبة الخش والاعجاز وقدر
 رة عليه بعض من قال بالوحدة المظنفة فصال واصل من غيبه وتلمح في ذلك
 كلامه كقول يثبتوا عند تسخف قوله على فلكه الاسلام والله المستعان انتهى
 وأشار بقوله وقد من ذلك شئ الكابضة الخنيد الى ما فعله من ذلك ضد
 وقدره واقال الشئ بعينه والتوحيد نفق التشبيه والتخصيل ومستر ثم
 مغرم الطابطة الفالبة ان تأفرك للجرأ فلا وهم الجينية
 انكم ابراهيم في هذا الجمل **منه السوف**

على ما هو العن وقيل الاليمان للزيادة والن
 واكثره الى
 انكم انكار ابراهيم ان يكون الخاصة
 توحيد رجليا توحيد العاقل
 وصار عليه في انكاره بالقول العن
 من اهل المحنة والصوفى وقيل الله عندهم
 اغتفر نعمها اجمعين

انكم تفسير الاله في ذلك عن العنوم في رسالة
 الغشيب باب تفسير العاقل وهو ربي
 فلكه الطابطة في ذلك ان ما قاله ابراهيم
 مبه غيبه فالله فيهم وانكم ايضا مغرم
 الخاب اليه ابراهيم الله في الشلال على
 قوله عليه السلام في الحديث الغشيب اليه في
 البخار وغيره ما اذا احببته كنت سمحة
 اليه يستج ويذكر اليه فيسب به الحديث
منه السوف

منه السوف

كلم

وتعليم الحق تعالى لأرواح أوليائهم وتلقينه لهم وفيه ان اشارات لزال كقول
 تعالى أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويعوض الله عنه والله
 اعلم انتصبي وقال أيضا فيما يخصه على تفسير الجلالين والخواص التفسيرية في قوله
 تعالى الآية المزمزة وأيدهم بروح منه فقلت هذا هو المشار إليه باليسر وهو
 حقيقة الشهود والتجلي العيانين وهو علم يستدل به الأرواح المواجهة على
 حسب قابليتهم واستخراجها عما خصصت به الهيئة الالهية وهو التعليم
 الأنطباعي للأولياء والتشترك الوحيي للمؤمنين عليهم السلام وروح الله الإلهي
 غيب بالقرين والألفاء وباعتبار حيوة الروح به وفوتها سمي روحا والحادثة
 الروحانية تعلمها من نورها وطوبى ومثال ان يعطى عن علمه واشتد
 من ربه وكلامه وبالله الحجة على العفيفي الزاقي لله وكذا ما صعدت العلم
 الخاضع المشكك لمخبر من عباده والحق كونه به من علمه الأجلالة وما أوتيتهم
 العلم الأفلاكي والصور المتكلمة في الحجرات الصغيلة انما ناشئة من
 حادثة مواجهة الصور الحسية لذلك الخلق المتميزة بالأرواح المواجهة
 كلال وانما عارضة فبذلك حادثة وحكي الوجود العفيفي والعلم الزاقي
 وهذا الوجه الشفيع والى الله اعلم انتصبي وأجابه بسلامة الأول ان الواجب على
 من لم يجعل من ربه النوع ولم يزل حاله التمييز فلو التمس لهم واعتبر الى
 العقل في كيفية علمه به كنهه الخفايا لمجاورة الكثرة وحجبه عن غشاه
 كما تبعد على ذلك الشمس بقوله: **يَجْعَلُنَا رَبُّنَا جَعْلًا**
اليت والأصوة عليه قوله تعالى كثر بوا علم فيعلمه ولناياتهم تاوليه
و ترجم الله الشيخ القار الكبريا بعبارة الله محمد بن احمد بن ابيهم الشهيدي
بالفهمي بانه تكلم بوقا به حال النوع بما بهي فعول الخاضع بفضال له بعضهم
منهم للغير ايا اتباع الله بفضال له من الجدة التي استندت في شمولها كذا الله
ابن خلدون به ترجمته وفوقه علمه وأخذه الشيخ فيبي الذي من الخبر الخاتمي

في السعة

أشهر

١٥١

وسبقه عن الدير والبر

كتاب المطالع
الارزقي
سنة ١٢٥٠
مكتبة

وضرر الله عنه ما تم كذا البحار التي خلت وراثة في غير الناس أجمعين توخفا
 وقسم الافر ونحوه المسمى الشمس منهم صاحب المؤيد كمال الزجل الشصير
 في شذرات امور الغوم عن قاعدتهم ولا خال الكيفال سنج معتبر
 وقرب سبعة الاماع في الدير بخبر عني التي ازي رحمة الله عني الورقة عبر السطام
 وشيخ الدير من عني التي هذا المعنى حيث في كتابه العقليم في المسئلة النفاية
 والباب الخامس من التكميل مبدء علم ان ذاته تعالى على معرفة بالالف للبشر
 او لا فاعلمه الجش منه سبحانه في امور راجية مستمرة لا يزل على انصا
 غير محرومة اعم بالضعفة وفيه الوجوه يعمى انه شارب في الخارج والصحف
 القوية كقوته حيث عالما ميرا عاذا او فخر ذلك والشكوك كقوته واحرازها
 ابو اليسر بن شيم واخوه والاشبه ذلك والاضافات كقوته خالفا وانفا وفورها
 فقال وقاض ان ذلك ليس على ما بضعفة الذات فحقى اذن عني معلومة فورا
 فحقى كلامه وتبين البصيرة لهما ورد عليه والمنا فسلان المبتينة في شرح العبر
 عليه في كلامه استواء البشري بما في خاصة وعامة وعلوم بلادة احيد
 فيهم على ذلك وقوم غير فسلح قال السعد في شرح المفاصل في البذل المباح والمفصل
 الغامض في الانصاف ان معلوم في الدير البشري ما في وصية ابي له العائمة بأفهام
 البشري ومعلوم ما فيهم انتم في شرح سبعة العبر والاعني ان يزل في وزا عليه فقال
 ان اذ عني الاماع في استغنى ابد انه يعلم ان ما يعلم عن احوال البشري وما في الدير
 فمبين يسودم البشري يسوي ما في كذا فيبقى سفوف هذه الترموى وان اذ عني
 ان صورا هو البشري في استغنى في البشري فكما في غير ان الحاصل لجميع البشري
 ليس الا ذلك في حصة ما تراه في الصومية من اذ الى يافضة بعد
 تهييج العفيرة والاماع العما يضر وتناول الحلال بالقلعة والخليفة والصوم وقوام الذي
 على كماله في الناصي والتاكي وفتح الحلاية وصفي التوجه الى الله تعالى بمحض
 الابتغار وقوله لا يعلم لنا الاما علمتها سبب في بعثية الله تعالى في هيئة الله

كذلك النسخة التي وقعت عليه شرح
الشيخ ونقل الشيخ السنوسي في شرح
كبراهة ذلك ما عدا إسناده ان ينجي
يجوز ذلك والاستحالة في ذلك
هو في النسخة التي وقعت عليه منه
بشرط ان يهمل الصواب ثم تركه
انظر

تعلني يا حجة في العارف كما قال تعالى والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا
الشرقي في مقامات الاعمال فترتض له مواهب والحق كما قال في شرح الك
صرك لا يشترط ان عليه السلام قال انه لا شيء فيهم بالله واشترط له خشية وقال تعالى
فمحيى الله ان يصير به يشترط صركه للسلام وقال اولئك كتب في قلوبهم العلم
واشركهم في روح منه ويحيون عن ذلك النور والنور يحيى العبد ومعه رات
تجليات وكشوف انوار السبل للامام عليه السلام بلا اشتراط ولا يكتفي بالاعتبار
بالحق انعام والامام يخلق علوم لم يقر الخلق في خلقها لا يمكن تصديقك بعبارة
ولا يرحمها الامام عليه السلام ولا يرحمها غيره كما لا يخفى في الامامة حقايق الانوار ولا
الصدق في ذلك الرفاع ولا سبيل النسخ يعبك بالقول للغير في الاشارة الى العارف والعارف
كما قيل في تفسيره بآخر ما تقول في حقها والحق في ذلك في عندك فنتهجه
وقولون لم يرفع عنك الا امر بشي من ماله اشهد في ذلك ولا يشهد بذلك خلولا
كما يشهد به في التفسير بل يشهدون تلك البصيرة بالامانة الموهبة الثانية
التي لا ريب فيها واشهد كما هو في سبب من ذلك فيمليه عليه السلام فقال
قاراه اليك وما كان في سبب اني له الخيتم بنق جميع ما يترعونه ونشروا اني ان الخلق
الله تعالى وعبدك بعلم ما قال تعالى في الخلق وعلمناهم والذين علمناهم اننا اننا على
من شره رتبة فما جلد او تقتر ما على درجة النبوة او مشاركة فيك او انه عالم
بلاه تعلم علم احكامه في قوله ولا يخفى به يعلمناهم قال وانه اعلم خلقه
ادراك لنا بالله تعالى في الزمان الاخره فلو انتم واحد انما الموضوع من الموشى باشي
فكل عين من العقل بالاشتغال خلق في ذلك في القلب ويكون رتبة ما تعلم به
في الموضوع والاطلاق كيشية الحائط عن الرتبة فيسحق ان ينجي ويجوز ذلك ولا
استحالة في وانه اخذ في ذلك في جميع الموضعين وبطل الله تعالى انما في ذلك في
يملكه لا يخال فيجب وحال غيره الا في ذلك في الا بابتلاء طلبة في العادة ولم يوجد
وما يميز فيه القوم في لم يميز في فنتعلم ان في ذلك الميزان في جميع الزمان ووجهه

راي
منا

بأنه

والذي

او التي تسري في العلم بالصفا والاشياء فكيف لنا بالعلم ان الله تعالى لم يفعل لصديقه
 وانبيى ومثل سوره ما تعلمه غير من البر والى الله تعالى لا تعلم الغيب وقول سيدنا عفا
 ومثل السوال المماور به ثم ان الله اعلم انت تعلم بتعظيم يسير وفز نفعه الشئ
 ابو عبد الله الشنوبى به اخي ومثل اثبات الخاين له تعالى وشئ كثيره مخفى ومبه
 بالانتظار والفعل بالحق كما يعلم بما رجعت اكله والى سلام العليم فمرا انظر اسو
 العباس بن زكي بقوله في اول القسم الثالث ومثل المقاصد من بحث ومبه تعلق
 بالكنه والجنح للعلم بالانعلم به تعالى فيث مخذ ذالك كما نشه عليه
 شارحه المجهول في مثل حيثه الكبير والصغير **هذا العلم الوحي** **الاربعه**
 المبنى عليه منع ذالك القول وما يتعلق به وعوض القول مع ما في اليد
 الاستكمال في المسائل التي تعلق بالمشايخ وقولنا كذا على مثل كلامه عن السور
 ان غير السلام على ما في الكلام منه والمتعلق للامهله ومختل على غير ان
 يكون كلامه قنينا على التفسير والتمثيل كذا ان يقول للسايل بق ان
 فانه في ذلك فكاك للواضع وليس بغير ما ذكرنا من انا ناعلم ان الله لا ينام في كنهه
 الذي اطاعته في حقه والى الاعتقاد على حقه وجوده وتسلية شعوبه لان
 الاربعه المرقب ليس غير يقب كما ينزل حينه على الله فاباير الله في حق الشيخ عبد
 العليم بل واليه حق العلم من فهمه الغيبى وعليه يختص السائل الى خود
 الاربعه ولا يذعن على المشكول الا الاخير التوال على تنبيه عزيز الامم وعزم
 امكان اجتماعهما عامه كذا استجبه في كلامه معوا البرير التفتت انبيى والشيخ الى
 كالميكى وغيرهما من الساده **فصل** في بيان الشئ عن البرير رحمه الله به
 العلم الشئ عيه ورسوخ فزوده وتنجيمه اصوا وفيه وعاش حتى بلغ ميه زينه
 الاجتهاد او ناهه وغيره فيملكان العلم على لسان الخاض والبايعه مع ما كان
 عليه من شأنه البرير والتحقق بالخير وقطاعات اليقين في اللوع والي شدة والقيام
 بنظره الحي بمباح الخافيه وفنته على الجدود حتى كنهه على يدك كثير من التي امات

يقول

المفهوم السري

المعنى ان العلم جمع بانه يجوز ان
 يعلم العشر فيفقه تعالى بحرف الانعلم
 منه عليه من غير شك ولا استدلال فقول
 بالانعلم به على حرف وظرف اليه يجوز
 الانعلم وصيربه على علم المعلم فيفقه
 تعالى به **وهذا هو العلم**

المؤمنة ببلوغ ميني الزفافاته كما به خشى المحاضرة للشيوخ وكهفات الصوم
للساوي وغيرهم والوقوفات من الأياض يختلف فيه اثنان ولا يجد حلة ولا أدنى
جنى بأحوال الأعيان ما كان الرجل البصر وفي بلا الصابة غير تلوين منة التملذة
والشفقة فقال الأصمعي ومما ألهم به عزاء لا تحرم الحسناء من أكله قال

الجلال والامان ونحوها. وفصل في الباب العشر من منه ايضا في تميز ائمة
 قرآن تكمل له الاشياء فاعلمه. وقال الشيخ ابراهيم في شرح التفسير الاول في التفسير فاعلمه
 فاعلم ان الحق تعالى على بعض عبادك اشبهه وعنايته. وشو له للمعروف وعنايته
 بمنهم من يستحق له ذلك حتى يتحقق بالحق له. ويتحقق في رتبة الاخير والاول
 وصولا. فواض الحق بين اهل العلم بالنسبة والحب له. ومنهم من ينفق في ملوغيه في
 الكمال. وبسبب بيده في حاله بنا يلعب به في علوم وأعمال. وهؤلاء ائمة الحق في
 وخاصة أصحاب البيت. والعباد الذين هادوا. واهل الجاهلية والاوراد. وهؤلاء اهل النار
 الاولين فيما يتحقق الحق تعالى به. والخاصة التي افاضت. وبسبب يتقدم ائمة
 العلم من كتابات الكتابات والعبادات. وتلك يتخللها رتبة فيفسحهم. وتلك
 يتبعونها في اعلى خلوصهم. وتلك تتخللها رتبة فيفسحهم. وتلك
 انجابه. وقد يتحقق الحق تعالى به. بالحق الذي افاضت على ائمة. وبسبب لهم
 تشيئا لنفسهم. وتشبيها للغير في غلوهم. وتتمتعها الاولين. بالحق المتاحون
 اليها. فاعلم فيهم في شيوخ واليعقوب والقوة والتكليف. كما قال طاب كتاب غوار
 المعارف. وقد يكون في تلك الاشياء. ومعاينة الغرر افضل من تلك الاشياء. بعد اذ كانت
 الله تعالى فيهم. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر.
 واتبعته فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر.
 استكمل تمام كلام الشيخ ابراهيم في هذا مغزا الكمال. وفصل في شرح النسخ الشافعي
 التي ائمة الحنفية. انما هي في حصول الاستيعاف. والوصول الى كمال الحق. ومنهم من
 حكمة الايمان بالنسبة. وحل في الاشياء. ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم. فاعلم
 وما كان في الواجب على العبدان. انهم في الاشياء. ما كان له في الاشياء. ما كان له في الاشياء.
 يصلوا. التي ائمة. التي ائمة. التي ائمة. التي ائمة. التي ائمة. التي ائمة. التي ائمة. التي ائمة.
 الذي قرآن تكمل له الاشياء فاعلمه. وقال الشيخ ابراهيم في شرح التفسير الاول في التفسير فاعلمه
 في امتنا. جاء في كتاب. في ائمة. في ائمة. في ائمة. في ائمة. في ائمة. في ائمة. في ائمة.

مع تشييد

في ائمة العلم

وقال شيخنا ابو الحسن الشافعي
 رضي الله عنه خرج النبي صلى الله عليه وسلم
 والعباد. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر.
 فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر.
 فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر.
 فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر.
 فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر. فيهم في الغرر.

وكن امة العمل على الافتراء والمنابذة ومجانبة الزعم والمخادعة له **وقال** سيبويه
 العباس الذي يسمى ليس الشأن وشكوى له الارض بناء اهو بنة او غير عالم النيران
 انما الشأن وشكوى عنه اوصاف فعبسه فلبا اهو عن ربه انتهى السماء عنه
 وقال الشيخ زروى يشرح هذا النص من الشرح الساج يحسنه الكي امة او خوار
 للعبادة غيب مغرون بالتحج والخلقي من الاستغفارة واستغفر للاشباب غير
 يكلمه الله على من اراد اختصاصه وانما كاعتبه اليوية او النحلة او ينهها
 بهى نزل على اختصاص طاهره اعلى كمال استقامته يمتعين تحكيمه
 واحترامه لا تغربه واتباعه الا ان يكلمه عليه كمال الاستقامة وهو المستور
 بما يتبع الحق كاهه او بالكنة على منهج السداد بلا علة فلبا غيبه اخذ نوبة
 بلا صهار ومحل بلا متور واخلاص بلا التبعات ويغيب بلا تدح واستسلام بلا
 فنانة وتعبوض بلا تريب وتوكل بلا وعى فلبا زعموا اصل فلبا وقبى
 الكي امة الحيفية اعين بها **قال** والحاصل ان حضور الكي امة وان على
 الاستقامة كما يدل على كماله ولا يغيب به الا تخروج ولا يعمل مثل الدرس
 الا معي وانتهى **وقرئتم والحمل الدما ان تقرأ رسالة النبي صلى الله عليه وآله** **الذي قال**
 وقهره الشكر **وقرئتم** خذ فربا وجهر العاجي الحفيه **وقرئتم** عليه النبي
 وفيه النصير **وقرئتم** المحمود **وقرئتم** الغزير **الذي** من فضل الكي امة الوهاب
 ثم من كنهه عي كنه الشايع **وقرئتم** الافكار **التي** من موشة القواعد
 والنبذة **وقرئتم** الافكار **التي** من مؤيد الافكار **التي** من موشة القواعد
 الذيلية **وقرئتم** البروج **التي** من العائدة **وقرئتم** الدجلة **التي** من العائدة **وقرئتم** النجاسة
 كسبة النورانية حفيقة لدى المصنف الساهي بان يشهد به قول الشاعر
 قباح لو مؤيد الشكر **وقرئتم** **الذي** من مؤيد الشكر **وقرئتم** **الذي** من مؤيد الشكر
 خيرة لقاب كيب الشنا **وقرئتم** **الذي** من مؤيد الشكر **وقرئتم** **الذي** من مؤيد الشكر
 لا يقول **وقرئتم** **الذي** من مؤيد الشكر **وقرئتم** **الذي** من مؤيد الشكر

هو اسلم
 الكتاب
 من هذا
 انما
 ارتقاء
 الرزاق
 والسامع

قول

باب

كفر

البقر
عن ربه إلهادته، وأغشى البصير من جنس كمال إجلاله، وأوقا البرزخ وتلك
الغفيرة الملوونة، وإن لم يكن العبد في ذلك أفلا، فاجاع حوائج البشرى، وأجل
بعضه خيلا وأزجلا، فصار في الانجدة من كرم نجاياه، ومن كرمه مغشوة
بكرامته، وفكره من حجاب غوده القريب، ونفسه من روض غمرها الكريب،
كما قال الشاعر الحكيم ابن الكريب،

وأخلفه شامورا غاشيت قلعة، وإن لم أشأ تخل على ولا كنت
ولله تملح الخز على مائة بيرة الك، وأسأله سبحانه إتمام النعمة بل تشكك
جبره على الك، وماذا أت عليه بغيره والعسير، ولا يحجب كرمه بغير
ع مثل هذا العبد الغفير، بمراسم رحمة فروصعت البني تنة وحسن كرمه بتخفيف
الشر جاء حسن تنة اللهم إن لم تكن لي حنتك أطلأنا تالده، من حنتك أطلأنا
تالنا يا أرحم الراحمين

عليه أني أشكر الله راجيا، تجاوز كرمه عذبت وكفر
بما حنت فيه وأمره خبيثة، وفقد على الأشياخ من خبيثة الغار
وإن كنت لم أفصل بذلك كليله، وسوق غرضه ما عني على كرمه العجبر
لتخفيف عني أو لا يكل بالكل، وهذا شأن أهل العلم في كل قاع

قوله الخ، عنوانان العلم للرب العالمين، وطرد الله وسلم على سيدنا محمد خاتم النبيين
وأطاعه إلى سليمان، وعلى الله وحججه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين
شكره فما أشكر عليه هذا الأوجه الخ، فلو لم يكن في الدنيا
إله غير الشكر، لكانت كل شجرة الشجر، الأم تغني الدين، وفيه العبد في شرح
حكمة الإنعام، وبخبره أمانات الأحكام، التي قيل أنه لم يؤلف من قبله السلام،
لحاميه والعوايد الكثيرة العجيبة، والاستنبات الحيات العظيمة الغريبة، في ذلك الغنى
التي تشكك به فيه، وعمره باعتبار خلافه من خالف للشجرة، وقوامه يساوق الخرج بطنه
النام والآن، وبالجسم سأل، والقاموس الشرح، فلهذا في ذلك العجلى أشكر

بشرى ما أشكر عليه
هذا الوجه الخ، أبع

الشرح
الذي هو
الذي هو
الذي هو

المعلم
لعمري
أحد
أحلكم

أصح الله الامير قزويني ما هو احسن وهذا قال وما هو ما نشر

١. إنما الدنيا حيدر، وأبدي به الجسام

٢. فأذا ولي حيدر، وعلم الدنيا السقام

٣. قبيحهم ولم يقد جواريا واجمع قبح من اهل الرحمن والعلم بانشرح على ان هذا الامير

٤. فمافال ما به في كل فاحسن جالسته انشده ولم يكن في رقة الاحسنية اذ

٥. ليسير في البريعين كبير قوي بما قلده ومن شمل له ذل فافضال بالربار

٦. الحصرية والشامة جلال الير ابو عمو الله فخر الامام العلم عمار اليراني

٧. القاسم عبد الرحمن بن محمد الغني وبين الشاهي صاحب كتاب الانصاف والتخليص

٨. دبير الدين في علم البيان واخوه فافضال القضاة اسام اليراني ما خرج الجبال بقوله

٩. وفصيحته في وقفيش بن محمد افعال ما حكمه بقوله إنما الدنيا ابوة له

١٠. قال شيخنا الامام ابو علي الحسن بن مسعود اليوسفي واعلم ان هذا الرضي

١١. كان امتحنه جريه حسي فقال

١٢. إذا اغيبت غلظت بنو تميم، وجرت الناس في لهم غصا جاد

١٣. فمتجاذبة الناس بعز الاله جفجف ال ابو نواس

١٤. ليسير في الله بنقشني، أن يجمع العالم به واحد

١٥. وقال السلاوي

١٦. قبيحته في افعالي بملك هو الوزي وخارجه في الدنيا يوم هو الزهري

١٧. وقال الزحني

١٨. لغزرت لرايت الناس في رحلي والزهري في ساعية والارض عذار

١٩. فخرج ما كان له في الماشي وقيل مبه والمزاج في قعرهما فحطم بقوله

٢٠. انا ذل يا كزب الناصر سليم، سواي فانه في قريه كزب

٢١. ولا تحيي: فملا زانب الاشبه اف شهجا وشمرخ

٢٢. فوارطه جميع البرية. أم ٢٢ فحمله الكافة البشري في قوله ان يمتعة

٢٣. فف على معنى قوله ان ما يخطر العلم بال

كزائن تليق بالخبيب ابن مزيون
التليق ساني في وجهه سته وكنته
الشاهي في كصفت النجات باب
المعالي: مولف في حكمة

في شرح الرالية المسمى بنبيل الامام
واعلم

معارف علیہ

رسالة الخريجة الموضوعه بانيقال
انه حديث ومعلوم في نسخة اخرى
رقبه واليهيخ في اللامع البليهي
وراجعنا اخذناه

[illegible]

رسالة

منقائمه

السائر ففعله عنه الشيوعى بما يميز الخفيفة العلية
 فخناه انشأ وقت عنده وزهدنا مبدع وهو باب ضرب فيجب والبصر عنى وهو كمنجود
 والورن ومنه عنى وهو كمنجود ففعله وهذا التنازع يسمى بغيره
 التكرار اليغيب عبارة عن استغفار العلم بالله في القلب فافوخة ويقع الماء في الجبل
 انما شرب منه وبخل يغيب ايمان وليس كل ايمان يغيبا والبسوة بينهما ان الايمان
 فتركون معه الثقلان واليغيبان التاجمة الثقلان وقيل له للشبهة انه تخلفا سعيد
 البصر غاننى به شرح تاييصة ابر القارض وقطعه اليغيب فهو سكون البصر والكمية تامة
 واستغنى اكر بن وال الله في ممولم يقى الماء في العوض اذا استغنى انتفى ولم
 يترك في القاموس يقى بغيره المتقضى التي تسمى له فانكفى قوله والى هذا اشار الحسين
 فمضطر الحاجة حيث رأى الخواص الى تسمى هذه الحكاية عنهما الاستاذ ابو الفاس
 الغشيش في باب التوكى ورسالتك واليه اشار ابر القارض في تاييسته كما قال في قوله الثقلان
 بفعله
 قال بفعله وانما في اشار الى معاودة الشينين المذكورين يعنى لا تمل الوجود
 الوجوديين بانهما الكمية ومالاه العلم وادراك تسمى عليهم في افاق ومفاتيح الكمية
 محضين به الاشياء العين وبالعسيلة والمقصود اشهى وقال البليغ في شرح العاجية
 جود الوجود كقولك في معنى الاتحاد والخلول النسوية القول به الى بعض التكملة والصومية
 اجاد به ملاشاه وخطة قوله اذ الشين ابر القارض بالاتحاد فوشه هو الموجود العف
 الواحد المتعلق الى الخل به فوجوده الى الخل به فوجوده مستغنى به الخل به فوجوده
 شىء موجود ابره معدوم ما بقية ابره فوجوده لوجوده احاطا بالخبر به فانه
 فعال وبالحكمة مشناه شهود الاتحاد متعلق الموجود الى كليل به جل وعلا اذ به موجود
 لا يسم وهو فاضل من كليل من له نسبة في هذا الاشياء وهو المستغنى عنه في العلم بالفرج
 انتفى وقال شيخنا الامام ابو على الحسن بن مسعود النوبسى في حواشيه على شرح الكبرى
 للشيخ ابره عن الله السنوسى رحمه الله وقد اثنى الناس في نسبة الاتحاد الى الصومية

يحسن الكلام
 المتن

العبرانية
 ايلان واليه

والله العزى ايضا غير انه قال في آخر المادة
 منه وقد يقين بالحق باب ما تدعى
 المصباح اليغيب العلم الداخر على
 واستنوار الوجود الاسمى على الصيغة
 ثم قال ويقين الامر وباب يجب ان

في هذا على النسخ
 وما هو من الاتحاد عند
 الصومية
 في هذا على النسخ
 في هذا على النسخ

العزى

والحافل انهم ان يستعمل اهل اليد والايادة الخلال كعب وراعتهم فليس لهم الاصلاح
 نصيب وظلماء ان يصلح حجة النصف والاكس لثلاثه لعل الاياد فثلاثه عظم
 اظفده كل واحد على اقل اربعة اظفده النصف على مفصودهم والقضاء الخليل والتوحيد
 القوي كمن يعلو الجاهل ما تشبه من الجلود وهم من اذ منه كما قال سبحانه عليه وقسا
 يفتنوا به خلوا واتحدا ١٠ وفيه ريسون التوحيد خلال
 تبصر اهل الخلال والاياد الخلال انهم والخالج وحل الفهم يخلصه ويخلصه بالضم
 والشعر انه قد ربه بالمشرف وهو الخشبة التي يكون بها يترقى ولعب الشجر
 المنكر ربه انه جاء بوفاء الى حانته علاج واستغفلة حاجة فقال له انما شغل بالخجل
 بفعال له اخرج حاجته وانما الخلل عنك بمضي حاجته تلبس عاده وقد فكتك كذا
 تخلو حيا وانا والشجر بحيث يخلصه عشره رجال فخرج قيل له العلاج وطرا بقاءه
 وهو اهل البطا بليل في بارس وحج الجيد وثلاثه اروع ما هو معلوم وفنله سنة
 تسع بتفصيل الفاء وثلاثمائة بخمس مائة وستة احدى وثلاثمائة السرا قتل في
 السنة المذكورة بدخوله في خلافة اهل العظام عظم المعتبر ربه العباس احمد المعتز العباسي
 يستقون علماء اهل عظمه بل باحاجة دمه الخلال صدر منه يوم الخلال بحجة تعامل من
 الخلال والاياد في اقل بظلم الشجر وان كان خذورا بغيره اهل من غير اواراده
 في الخلال كما اعتنق عند الفاضل في ابواب البصائر لثبوت خصوصيته وحجة واثبه
 فقال ابن خلدون في حواشي الخلال في مقدمة الاختصاص البر الشجر في سلوك كسري
 الضوئية بقدر ذكره ان عظم الخلال شجرة لا يجوز عند الشجر في الخلال مخصص
 لا يكتسب في العبد ورثته ليس له ايشاءه صا فقه ولغير قتل الحسين
 ابن منصور العلاج بعثون اهل الشجر رجة والحقيقة انهم يتبعن اربابا به من
 البير وقال الشيوخ في شجرة العنبر وراث الخلاء وبسنة تسع يتبع
 وثلاثمائة قتل الخلال باقتله الفاضل ابي عمي والاعضاء والعلماء انه خلال
 الرع انهم وقال في النبلاء بجران من ان معتز في الكذب عليه تعل باء عاد الالهية

لعل الاياد له

العلاج

سنة ومات فتبلى بعرضه

بقا اهل الخلال

وعن اضرابه من ثبوت خصوصيته
 وحجت واثبه

حواشي ابن خلدون

خ
الن
القول
بها
تعب
اسم
ابو
مجد
ابن

او الرسالة او نحو ذلك لا خلاف به بكم مع سلامة عقله الا انه تقبل توبته على المشهور
 الا ان يتكرر ذلك وتكون اسبغ طهره على النبي به فانه يصير حبيبا الى الربيع
 عوم تقبل توبته لان ذلك دليل على ضعفه وكو ثبته وكو ثبته بـ **قائه**
 واجمع فبعضه بغوا ايام المغفرة والامانة وفاض فضائله انعمي المالك على قتل
 الحلاج وطمع لزعوا الا لادبقة والعول بالخلول وقوله انا الحق مع شكه
 الكافي بالشريعة ولم يغفلوا توبته ونزال حكموا به ابي ابي الفريد وكان على
 فهو من عبد الحلاج جبر طرا ايام الهاضه وفاض فضائله بغوا ابي ابي الفريد
 ابن ابي الفريد اشتهى في قوله لم يغفلوا توبته فبالله اذ في الشريعة
 فونيته فيه في قيل له ارجع وفعالك قال لا البت وميتا مع كلام الشيخ زوي
 عليه **وقال** الشيخ ابو العباس ابن البناء اتبعوا على قتل الحلاج بقرآن طافوا
 اختلجوا فيه اشتهى **قال** الشيخ ابو العباس احمد بن يوسف العباسي في شرح
 الشريعة ومن اختلف فيه الجنيد والشبلقي والخميري في بيان الجبري في اقصى
 بقرنه والادلة بقرنه وامتنى الجنيد والشبلقي بقتله **بقل** فقال هو بقرنه
 فاعلى السليم انتم وقتله كما ذكر في المغرسي في حل الى موز قائله وفروجه الشيخ
 ابو العباس زوي **مقوله** بقتله بان ذلك كان عند شطحه للبرود وعور الى نادفة
 لا افسها را على نفسه واعلنه على قتله بما علم من الله وحقيقته انتهي **فلهذا**
 انكم ما ذكر في من متوى الجنيد وقتله للشيخ السنوسي في شرح كبره في مقتب الحظيرة
 مسخ تغر وماتته على سنة قتل الحلاج بل على سنة جسيمه الزكوة توبته قاته توبتي
 كما سبق في شرح الوجه الثالث سنة تسع وتسعين ومائتين واربعمائة الهجرية وهو
 ابو محمد احمد بن محمد الحنفى الزنبي وكما راى صاحب الجنيد والشبلقي ابو بكر في اعيان جبر
 البخرايى المؤيد والموالد الدلكى الزنبي واصحاب الجنيد ايضا مغرنا في موامتها
 عن قتله لان موالات الاول كانت سنة احدى عشر وثلاثمائة وموالات الثانية كانت
 سنة اربع وثلاثين وثلاثمائة قاله الغوثي في رسالته وقال الشيخ ابو عبد الله الحنفى

ابي ابي الفريد كان
 تلمذ الحلاج وهو من تلمذ
 وشرح عليه ما حكم على شيعته

من قوله

التحريم الجبري
 والاضطرار والبرهان

الاول

الاصل ثم التبرؤ مني بموايدك ونقله حبيبك شيخ شيوخنا ابو العباس احمري
بحر من بحر في اليك بدمج حمنة: فصل للعلم التي لا تغفل في الحجاج مفصل
وما عسى ان افعل من شئ بـ بنابر الضيق على بساط الوفاء وبشئ عتيق بـ
جاستوجب والله الحق بمسألة حرة شهادة انت انتصلي وانتصر واما في ذلك
توشعوا للحيقة قليلا منكم والاسوف يقتل باليسنان
تخلج الحجة اذ تبزرت له شمس الحديقة بالانوار
وفصل الاخر من قصيدة

وازحنا للعاشقين نكاحا ستر الحجة والقوى مضاج
بالسيران باعوا ثياب دماؤهم وكزاد ماء الملك يحيى ثياب
موانع الامام المغربي في حل الرموز للسلاج بمقاول الغم في قول
اباحت في اغباح فليح بعين وحل في شئ عبي قال استعجلت
وما كنت ممن يذهب اليهم ارجاء عن روضها ما بقول قبليت
بشاعرته ما سخر فتنه بعينك ويغيب بك عن كل ثلج وجمليت
وحلت محل البرية بكليتها وباني في اياها اذ اقاتبت
وتمت على سيم بكتانت مع التت عليه بك بين البرية تمت
ثم قال انا الحق بعيشه كما ان سيم وهو الحق بمحسني بغير معجبة
وان كنت في شئ فليكن حجتك واثبت حكت بتميز في القواد بالجملة
واغترقوا اطلعت نازح في فناء الصوى للعاشقين اعزبت
ومن يحجب ان الزير احب لهم وفرا خلفوا اليك الصوى بالجملة
تسقوني وقالوا اخي ولوسقوا حبال حنيني فادعوني لغيت
انتصلي وقال الشئ بيشي في الى ابيته المنعبر في شئ
ويعلمك الوجوه وكثوة يسير في شئ ما شغل ليس في شئ
ومضاه الحبيب في شئ ان شئ في شئ لا محبوب يغار على السيم

ك
عدوا ابو الفتوح يحيى بن حشيش الغلب
بالشفاء الشفاء وروح الحكيم الرنول
يحب في سنة سبع وثلاثين وخمسائة
لا تعلمه بالخلل الحفلة التي حمنة
في ابي خلد شاعر وفيلسوف انتصرت
الفركران بغور في شئ وهو في دولة العثم
بينا منكم قوله اذ في العشق ان غلب
المدى كقائم في شئ الغي او ملاحوا
ومضاه جرد في شئ الحجة الريانة
متمشيه ان لم تروا مثله ان تشبه
بالكي ابراح في شئ في شئ

(بقوة)

فما لبثت الأول إشارة إلى عجز المخلوب على إمشاء أسرار الحبشة والتوجيد الخاصية وإدراك
بينهم لشعور التخليص عند حينئذ كما قال الشيخ أبو عبد الله رضي الله عنه ومصدره التوفيق
بكاتيل الشيخان بحال السكر به مفر من مع التخليص بلشكي ناعسا
والثاني تعزية لمن مضى على الكتمان والجهار اليسير وإمشاءه للغيث كما يشيع
بلا اختيار لغيره فليحذر وانكسار الفؤاد والاحياء وهذا المعنى وقد نقله الشراح
المذكور مع زياداته من جملة قوله ولعل في العجب وعلم شأنه وحالته فذكره وغيره
على إمشاء يسير وعجز الحبشة وعلم شأنه وحالته فكانت تلك المخلوب الغفور
أخيرا يفسدك وهذا التخزي ولو لم يكن إلا القتل الحسي كما وقع للعلاج وأمثاله
رحمة الله عليهم ورواؤه لا يعم فإنه لما سكر في غيبته بكف وواد الخلف
وقال أنا الحق فأبى ثم إمشاء إليه وإنه لم يلبس الشطى وقال الله شترى
ومصدره التوفيق.

شتم باب الحجة الا انه لا يزكركم بلغية التي اشتكى به وانما يقول فيه الحسين من مفسد
 ففك وجعته لانه في باب ايضا باب حجة فلوب المشاهدة وتري الخلاص عليهم من
 دعاء محمود عثمان اليك عليه سبب جري له معه قال الغشيين قال الشيوخ قبل
 ما حل به بقول المذرك كان لمرحلة ذلك الشيخ عليه انتفى وعمر الزكروا في ان
 الجيد فان قبل الجيد بنحو سبب يسيى بعدوا انك ترحته في رسالة واخبار
 الحاج وعصمة فقله شعير من ذكره في غير ما كتابت كتابته بغرة الحامد اليك
 اب بكر احمد علي ثابته المعروف بالخصب البغدادى ووفيات الاعيان لا يرخلان
 وحياتة الحيوان للكمال ابو عبد الله محمد بن موسى الرميى وغيره قال الشيوخ
 بما ذكر في تركه باحواله اخبار اهل دقا الناس بالتصنيف **واما الخواص** بقوا
 اصحاب ابراهيم بن احمد الخواص قال الغشيين بتم حجة ورسالة طوافه ان الجيد
 والشيوخ وله في التوثيق والى باطنت حلف كليم طاب بالتميز سنة اخرى وتسمي
 بتفسير التاء وما يتبع **فوله** وكان ما دام في تلك المبالغة بالرضى الى انك تسمي
 التايد في ذلك عنوان الفوم في باب تفسير العايف تدور بين تلك الكلاعية ورسالة الغشيين
 يدور في ان ما قلناه ارجح فيه غير ما لديهم واشكى ايضا في معرفة لطايف الجيد لا يحل
 الله في الخواص على قوله عليه السلام في الحديث العرفى التي في الجليل وغيره فاذا احببته
 كنت سمعة التي سمع به وشكى التي في الحديث **فوله** عشر فاعلى الرجعة فيهم
 طابطة والمبتدعة منهم الجديدة اصحاب جهم صبروا فيهم الطابطة القابلة
 ان افكر للمعبر خلاصهم البصرية اشكى ابراهيم في هذا الجبل **فوله** وقد قال عليه السلام
 ان العلم الى قوله اهل الحق كما بالله فيقال القن غايين يغني الغنى في عمالوا واورقهم الخواص
 حشر انك ما زاد الـ واعضوا بكم الغرور حشوا وادعوه وهم اشمى **فوله** وعيسى
 بالتلوين فيهم في الله البيت طواف طابطة ابراهيم فيقال الغشيين في شتمهم يعني
 ان تلك الامور التي تمح لي كشف بين هامة اضمحلت شيئا منك بحجة اشارك وتلويح في
 اليك فانه يعطيك في ذلك ايق شئ منه فيقر فابليته واستقراده اذ كان اليك القابلية

الحج
 في علمك
 الخواص
 ويا
 الخا
 في
 في
 في

الغشيين لم يذكر الخواص بلغة في رسالته

مفسد على السبب
 بينا في الخواص

الخواص

التي حجة

اول كتاب التوحيد
 التلويح منه ما في المكتبة
 في هذا الخواص

معنى قول ابراهيم
 وعيسى بالتلوين

والفهم نافع للفتح والتجريد يستغنى عن التصريح بالفضود لشارحة المكي المتعجب
الغلب الزرنية ياذن فائض بمعنى هذا الذي ينكره وإشاران الكتاب والشيء به
ومنه صرح في القول في صمد الذي سبب في زيادة انكاره وتعجبه وتشجيعه فأما ما نسب
هذا إلى الشلوع به تلك الأمور دون التصريح انتهى ويقع من هذا النوع للتعجب
تدخل بها معهم والشلوع أنه كذا الله في خبيثة المتعجب أو التقدير غنى عن
التصريح بالمرور لأجل التعجب والله اعلم **فصل** كما نبه على ذلك الششيري
منه بقوله إلى الششيري بمجموعته فمشتا بموينة فية بلأ نولس وعملوا وعاشر أظه
منه وبالجملة أنظاف فية تسمى بذلك وهو الشيخ العارف المحقق أبو الحسن علي بن
عبد الله التميمي صاحب البرهان المشهور المشرق في العلم والاشارة بالعاقبة وهو المشعل
الهابطة والازجال التي فيغة المشيم إلى مغارة الكهيفة وللشيخ زروق رحمه الله عنه
عليه تقييد فالله عز وجل به وبرواستحسن ففقتا حانة جماعة من اصحابنا
كبار علماء وغيرهم ووجدوا بالخاصة أنهما مجموع كذا والقصيدة ان ينكر وعاء يشفيهم
ومن ذلك ما به ذلك طائفة بالآية يترجم به إلى الفصح فيمنه والعبادة بالله وقد نسب
الناس إلى هؤلاء كثير إنما غاموا وافتقروا إلى الآتي فلو نزلت فيهم أو أمانوا على
أهلنا وأهالنا والعلم ونسب الناس إليه كثير إنما لا يتركه وجلته ما يوجد في الدنيا
المسوبة إليه فهو شميم فعند هذا انتهى وقد شرح أيضا ثريفة الشهير البتة أوله
أرى كتابا ساطعا في زيادة الحاشية بعلم من قد فشا فحده به عزنا
وهو تقييد تقييد على سبعين بيتا انتهى معجم بمقاصد كرمي الطرمي وهو في احوال
إلى حال وكان وأما العلم بالغرض أي والتجديد والإفراز إلى ذلك وأما رواية الحديث
فأما عليه ما علم بما يحتمل من غير ما هو فيكون الدارانية متعمدة عليه بما أله
وتشأ إليه مبد وقيل إلى الأمان وأما جملة ما أشي كبحانية وكذا النلس وغيره
فخرج حجاب في كثير من العلماء وانقر عنهم واستبعاد منهم شيء من التخلي
في الخلق والافعال على العبادة من صلوات كرمي البغ بالوزع والله اعلم ما حسن طر من

لشسته رازی عنه / نسبه لشسته

بسم
عبد الوهاب الشافعي
وقد اتيه زروعه
عليه

شرح زروق لنونية
الاشته

۰۷۰
ما یسببه
الذی یأخذه
و یغرقه حاتم

[illegible]

أبو عبد الله الفريسي

بشيء منكم يقفنا إلى العبد في الفعل ومواجهته. وإتباع العبد وفراجه، وهو محتجنا
 أن نضربنا بفكاح الخلال، وتخفيف الحفايق، أن يكون ثمة مبد قبح الشحنة التي تيسر
 منه تصحيحه فاحش متبع ونقله موله. وبينهم الله إيا عبد الله الفريسي: فهو محتج
 إبراهيم بن أبيهم الفريسي الفريسي الأصل الفريسي الفريسي الفريسي الفريسي الفريسي
 والجني ستر الخفا، وهو مريضة تغلب سبته من بني الخرو، شتم قتل الذي وقى وأقام
 بعد مكره شتم إلى الفريسي ومهمات وكان والسادات الأكابر. واليكم: الأول
 الباطن، سجب بالخراب اعلاخ الخفا، والباطن العارم، وانتفع بهم قلمنا
 وصل البر ومثل انتفع به كثير، فمريضة أو شافق، ولما كوشف بقله ينزل إياهل
 وصل فقال أنتفع، فقرأوا أنا فيهم ففصل له أخوه، وبينهم قايده لا يرو، فوجهه فخرج
 بأصحابه إلى الشام، فنسى إياهم فأنزل تسأل الله العافية، وأخافه ببيت الفريسي
 إلى أن مات عشية الخميس السادس من ذي الحجة سنة تسع وتسعين بتغير القاء
 ميهما وخمس مائة عن خمير وخميس سنة، وظل على عبد الشجر أنطاف فبشر
 منارة مشدود، فمناك قفزة منه إلى حلال، بتاريخه والشا، وكيفاته
 والفرق، بفتح الكسب، وأين دنا منافقة بالث اليع، كما وفعت على ذلك كله
ومر جواهد ما ذكره غير واحد من الأعلام العلالة الصالح كمال الدين أبو عبد الله
 محسن بن عيسى الزعيم رحمه الله به حياة الحيوان، في بعض الشا، وباب الشيب
 وقلة، وعثر في شيوخنا الأعلام الحارث بالله زحل عن عبد الله بن أسحق البجلي
 رحمه الله قال بلغني عن سيدنا الأمام العارف أبو عبد الله محمد الفريسي في شيعته
 أنه لم يربح المال في شيء، أنه قال له ألا أعلمك كسباً أنتفع منه وأنت بقدر فقال
 بلى، قال قل يا الله، يا أخويا واحد يا موجود يا جواد يا باسك يا كريم يا
 ورثان يا ذا القول يا غنى يا فتحة يا فتاح يا رزاق يا عليم يا حليم يا حي
 يا قيوم يا رحمة يا رحيم يا بديع السماوات والأرض يا ذا الجلال والإكرام
 يا حنان يا منان، **أنتفع** منك بفحمة غير ثخينين، عر غير سواك إن تستقيموا

أهشكه

كسبه

ومر جواهد العارفة
 الجليلة وأعمل
 تنتفع إن شاء الله

والله

الفرق

قبل الحق إذا ان تختم بمجازة الف والاشيخالة أن الكلام والجواز والاعتناء التعليل
 وهو غير ما لم يأت في السمع إلا أن يقال في الكلام ذلك كمن تبتغيها وتوهمها لها
 بركة عموما وأنت إذا جاز أن يخلق الله ذلك بكنه لنا بأنه لم يخلق له أحد من خلقه
 بما تختم في نبش الوفوع كما جرت العجى بل تنوعت انتهى **وتحتم** بقراءة الصواب
 ما نقله الشنفرى لا ما وقعت عليه بما ظله لا فتضايله التوقف والجواز وليس
 في ذلك وإعله تصحيح انتهى ثم قال شيخنا على قوله ومنطلق السؤال
 أنه أراد به الاستدلال على الغفوع بلا إمكان لا يقتضيه وإراد الاستدلال على إمكان
 بما القبح الإنعبيه إلا أن يقال إن شاء الله تعالى النبى سؤال أشبه بقوله يسأل فلهذا وإذا
 سأل فهو ليجاب انتهى **ما لا يفسد** المذكر موقوف في الدير عند الله
 محذور على العلم الموقوف بل هو الذي لم يسهل ذلك في خلقه المحذور في جهة قرآن
 بغير البغضاء الشاوية وقال كان اما عالما بالبعث والاولى في فكر الاقارب
 بغير وانفجح به الفاضل وصف الكتب الشريفة منسك شمس على الخلال للامام
 محمد الباقر عجل الله فرجه في وصف القليوبية وشرح الخليل النبانية ولزمنة صيت
 وشعبية وحسبانية وما بالافلاحة في جماعة في الاخير سنة أربع واربعين وستماية
 انتهى كذا في نسخة من ممدوميه كذا لأن العالم الله شمس على العلم انما هي
 للامام محمد الباقر عجل الله فرجه في الشيعي البكر الصديق الاجوف باثر الغصبة التي انما
 صرح به العلم في محكمته شمس على له بل خلق تلك الشيعية اسفا كما اوتحيها
 بما في ذلك **وهو** اجل شيوخ العلم نفى الدير الفتحة المتفرقة ذلك في شيوخ
 الشريفي صاحب التايبية انما في حجة في الجبل المذكر من حشر الحاضر **فول**
 بل عقل في عرادهم لا ينال ما ذكرنا فلهذا من انما لم يتخلل بذكره الفوق
 بأن تصوق في احد على حسب حاله ومبلغ عليه ولزاد في الشيخ زروق
 الباب الخامس في فوائد القواعد تصوق حرة كتب الخاسبي ومرفعا فوق
 وللغيبه تصوق رابعة ابر الحاج في قوله والمجدي تصوق علم قوله ابر العجى

البعث

شرحي العلم على العلم
 لا يقلو في وتشرح للكتاب
 انشائية
 ومما ذكره
 شمس على
 في نسخة

المفتح
 شرح البصري

هذا القوميل الحسن
 في تصوف القواعد العرفية
 راكحت ويحيى هم

المكاتب

بسيراجه وللعابد تصوف ارفع عليه النحر الى منطاحه والمهتدي يترتفوت
نبه عليه الفشنير برساته وللقايد تصوف عواء الفوق والاعباد وللحكيم
تصوف اذ خلده الحياتي بكتبه والمهتدي تصوف فخا اليه اشر مستعجب به توابعه
وللكتبا يعي تصوف جاء به النوصي بأشراق وللاصولي تصوف فاع الشاذلي
بتحفيقه بليغته كثر اطله بحيله اشغى **قوله** مما قال الشاعر المكي
ابو الصيب ان اشار لما يقال وانه فيل الى القلاء الحية اثنى الثلاثة اشغى
ابو علقم أم البعشر أم المنصب عقال ابو تملح والمتمني حكيمه والاشاعه
البعشره كثره الذي ابر خيل كان بتم حجة البعشره والثلاثة المذكورون هم
الرايون بقول الشريف الخنكالي في اخر قصيده

الشاعر البعثة
ومر في وجهه
في الشوال

والتيكها حسنة حسنة شمر بداريهم يعقلني كيب
وشبهت في ابر الحسني واثير من كان الضبي أبناء ومقتسب
اشترى ما به اخر شجره لمصورة حازر فيمقل كيب ابو تملح حبيب بر اوس
طاب الحساسة والريوان المشهورين وابو عقيقه الديلمي عميد البعشره
التمني في كونه في اخر شرح الوجه الثاني واجتنب الحسني صواجر الخير المتنبني
كما أمهمه بقوله وأين من الا فكثير قول عبر الجليلين وقبوه الرسي ومقد
كان يدوامه فيقزومه المتقدير عباد ملك في كعبته واشييلية وقوا والاهتمام
جنيتهم الانس لرس وقصود رسته الفحلان ببر البشير اللحي ابر ملوك الجيرة كما
جاء في خيلان وغيره فكانت البعشره يعرض شعره المتنبني واستقصته بقرنجل
ابن وقبوه قوله

كلامه
بمحمدي
حسنة
مدرسه
بواسطة

لغير خلة شعر ابر الحسني قلعناه فغير العكليات واللهم تبع اللقا
تتبا بمجبال الفجر ولقود ري بانف نزم شعره لسا لها
ابو احمى الا لوعينه واللهم الاول بالضم جمع لقود بالضم ايضاً والواو ويقال
لعيه بالياء بمعنى الحكيمه والنسابة بالفتح جمع لعاء بالفتح ايضاً وهو النخبة

المتقدير عباد وخادمه
ابن وقبوه انشأه

روحه قد رآه عند جنوحه الى الاقطار وما
يحتاج عليه ذلك المخلوق والذوار والقد

خاتمة

قد صلبت

الاشرفية على الخلق انتهى شريح ما تعلف به العرش من احوال الوجه الرابع وما
عسى ان يتشرف اليه الناظر او السامع، فمن اذاع الشريح الى الشروح
بغير عقل ما يحل به تليين العابدات من سائر الوضوح، كما جعله على انعام الانعام والطلاقة
والسلام على سيدنا محمد كريمة التعلل ومشيى العنلق هو على الله والحقه ووجهه بالحق
الوسع والقيام

ختمت به غيره **وغير** الرضوا الى هذا الرضاع، التي كمل به العرش وتم التمام كليل
منه الخفيف الرضوع على وجه الانتظار وتخليقه من احوال الكثرة والسيار المعروفة
بكنية الانجيال، ليحصل بشهوته، لم اراد تحصيله، **فعلقت** **حاصل** فاستوى
فتش ما دل عليه كلام السائر والمخبر. وكثر الشرح على الفادر رضاه عنه
اعلان الله الحق والباقي كثر ذكره ختمه المذهب وفرضه الذي اهلكه باربعة
اوجه **اولها** عرق تسليمه، فمقدور العباد ما ذكرى وان راعه كثير والمخالفين
لهم في المذهب بزيادة قليل قلبه الى حلة العبادية عن شيخه العلامة الشكر المجدد الشيخ
ابراهيم الكندي من قوله قال في كتابنا **امعنت** الشيخ في رسائل الفروع ومقتضياتهم
وغيرهم من اهل وكثير من اعلامهم به الصالحين الشاهجينة والتعظيم والتشبيه
وانما الفروع فمقتضى من عرفت كثره المحدثين كما هو معترف به من اهل اعلامهم احد
ابن حنبل رضي الله عنه ورافع الالبان والاحاديث على ظاهرها والاميلان بكونه ذلك
مقبول فيه فيما اشكره وقال وقد ابلغت في اشاعته غيرة **اشعر** ان
الحنابلة مشهورون بزيادة الشاويل فيجعلون في رتبته اليد ووجهه عن موزون
عن النبي صلى الله عليه وسلم وسلم الامنة في وقول طابع الى حلة نصيه ولقد
أكلت بقدر الصالحين العباد بالغا فيهم على رسالة الشيخ ابراهيم في حلة العنلق وهي
معتقده عند الحنابلة بكونه انفسه ذلك بغير اربعة شيئا مما ينبغي ويرى به
ان اثنان في حلة العباد يسون فاذكره نادر تشديد بزيادة الشاويل وتمشيه
بالله ارضى مع التعويض وصرح بالاختلاف في التنسرية في مسألة في فلك معقد

لله

بأنه لا يفتقر تخسيساً ولا تشبيهاً بل يصح بزالك شئ في الاغناء فيه **وقد**
 بما ذكره وغيره مما سبق أن ما نسب اليهم من ذلك ناسخ عما يقع كثير ايش
 التحاليل عينه ويخصهم على بعض من علق تعريفه بحال الشرائع ونسبته كليل
 واحده منهُما صاحبه التي ازم قولهم وتخلت بكقواهم اموال وان كان من غير كلامه
 ما يرفع تلك التوازن وتزيل تلك الضوابط وان سببه ما في منهُم من التوفيق عن
 تناول الضوابط المستحيلة فتشوههم أن وقعهم وتاميلية الاعتقاد هم ضوابطها
 وايتبعه ذلك ليجوز ان يكون انما على النسبة كما سبقه او لتعذر التناول بلان الطبيعة
 وغير علم بالمد منه غير منعه بان الضوابط المستحيلة غير واردة البتة
ثاني بغير تسليم وجود ذلك الاعتقاد بهم انما اسلم الحكم بوزالك
 على الجملة والجنس كليل حتى يلقى في عند ما ذكره ونسبته التاليف يجرى فيكون منهُم
 البراءة ذلك المحقق المقول عنهُم بما لا يفي على القاربه اليقين من ان الفروع
 كغيرهم منهم القاطن والقبول والطلم والقبول هو النافض القاربه والكامل النافض
 وفرضه في كلام الشيعي واليكلي تخصيص ذلك المذهب بغير هو **ثالث** عيهم
 وحقيقة اتباعهم دون الاجتهاد القدره والعلماء الجملة منهُم وان بساطة الاعتقاد
 موجوده في رعايا سائر المذاهب وان اختلفت فيه بالفلة والاشترى فلا غش ومهمة
 ليعملوا بغير غيرهم بغير فصل واحد بنو سغير

والا فبغيره من النافذ القدره **وتحريم** **ثاني** بغيره من النافذ القدره
ثالث انما وان سلمنا ايضا جهة ذلك الحكم السابق هو محمد وقد للسابق
 منهُم واللاحقه وقدمنا فروع من ذلك الحال كما يقع في فروع الجملة انما يسلم
 في اول ذلك لغير الشيعي واثباته وكبره العلماء القاربه فيم الشيعي في علوم
 الشيعية والاشوع في معاملات التفسير كما قدمنا في فروع كبار الامية
 الدال على خروج هؤلاء في دأية التقليد لغير الشارع عليه السلام وتخلوهم من
 في فقيه في الامام الشيعية التحليلية التي هي محض نقل قول كبقية غالب الناس

المصباح الرعاع بالفتح الدولة من
 الناسر المصور عاعة ويقال هم
 اخلاص الناسر منه

تشد

[illegible]

عنه

عزاشكوت مصر
تعبى الاله وات تضي
حبه عزاشكوت

انفص

والتصنيف الحالي تأخيركم الى هذا السفلع لارتياح اجزاء التأليف وتناسق ما تنسب
السلام وهو يحسن من ايجاعه ومنه الى السالفة القادرة بمنزلة وقعت على ما هو اخر ما ذكرتم
ابن حنبل في معنى القول المذكور الذي ينسب عليه هذا التأليف المشكوك واذن ما امكن
عليه جرحه فاجابوا صاحبنا من انقلد الشيخ عبد القادر بن حبيب من علم الشريعة ياتين
مؤيدون في كتابه اللوالب الذي اتمه سنة ١١٤٠ الامام عفيف الدين الباجي قال في كتابه
نشر الحقائق انه قال في راجع من الشيخ الامام الشهيد القادر الكوسيم عن
القادر الجليل رضي الله عنه انه كان معتقدا للجمعة بمعية تعالى قال الباجي
وقد استخرج من كتابه وعرضه في كتابه في ائمة الشريعة كما عثر الامام ابن حجر العسقلاني
رحمه الله في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة
الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة
قال في هذا الشيخ الاصبهاني كان ايمانا له وكفئا وكان من اهل المشقة والنور اخبث
بالجموع من الاعتقاد المذكور وغيره واحدا والظاهر من انشائه في صوفهم في كتابه في ائمة الشريعة
بحر ان سائر كلامه في التقاليد وهذا كلامه رضي الله عنه محتويا على التوجيه والتفسير
مفهومه في التفسير والتشبيه في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة
يتخير في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة
انصافا على كبريات الغالبات للجماعات في الدين من ابن حنبل رحمه الله في كتابه في ائمة الشريعة
البغداد في الغيبة المتفرد في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة
ذكر في ترجمة الشيخ عبد القادر ان كتاب الغيبة في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة
وكتاب فتوح الغيبة وانه كان مقبلا في مسايل الاربعة والعشرون ونحوها بالجمعة
في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة
بفضل حاله في كتاب الغيبة المشهور وهو على جملة الخلق في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة
على الملك فوجدت عليه بالاشياء التي يصدق عليها الكتيب والعمل الذي يبين منه
بغير الامور السما والارض ثم جرح في اليوم وكان مفرا في الغيبة في كتابه في ائمة الشريعة في كتابه في ائمة الشريعة

يعاين عبد الله محمد بن عبد الرحمن
الشهيد بن علي بن محمد رحمه الله وكان لنا
له في كتابه في ائمة الشريعة

كتاب فتوح الغيبة
للشيخ عبد القادر

نصرة عاصم

ع

والأجور وصحة بانه يدخل في شان بل يقال انه في السماء على العرش كما قال الى حماد
على العرش استوى وقد في ايات واحاديث السريان قال ينبغي الخلائق صفة السموات
من غير تامل وانما استواء الزمان على العرش فقال وكوش على العرش ذكر في كل ذلك
أنه على كل شيء أرسل ملائكته وذكر في كلامه قوله وذكر في قوله في سائر الوجودات
انهم على كل امر راجع ومما نقله في كلام الشيخ في كتاب الغيبة يؤيدهم صحة ما ذكره
اليابوسي موعود من الاعتقاد المذكور بل يشاهد يكون صريحاً فيه وواحداً على ما
قد مرنا ولم يشكك عليه دفراً وأما ما مقتضاه لحكمه بما يليق والمجالة حمله عليه
وقايتي حتى والتاويان في اليه مما يناسب جلالة الشيخ الطاهر ومعارفه الباهية
وقد انما في كل شيء من اوصافه وشأنه ما تجرد لنا فيه قدساً وميتاً فيقول
انما ذكر في اليابوسي من شرح الاعتقاد المذكور عنه قلنا في ذلك عليه فأخبرنا
الاول في تصحيحه ونوعيته والافاء بتوجيهه على تفهيمه قسماً ما نوعيته
في جملة انما لم يسر وبصيرة متصل في الشفان وانما هو في الحكايات المتداخلة
الشعر المتلفعة والالبسة وغير علم بتفصيل أهلها واجتمع بالحوال اراء
وكلمة مثله في سائر الاعتقاد فيقول الشيخ في الكمال الاجتهاد الفاضل ابداً في الالف
والاستاذ ابد السحر الاسير ابن واملح التي ميت وغيرهم من كبار مجيبي رتبة الكلام
فلم يفرج في الاخير القليلة في منا صبر العلية وانقر شيئاً من افعالهم التي جمعة بل
زعموا ولم يفعلوا في علم وفي حجة تالوا في علمهم بحالة وتغل في الف عند علمنا
وذلك في شرح الفهم في القول به او بما يتبادر من كلامه في شرح الله الشيخ ابا عبد الله
الشعر في انما قال في فضل الفهم في شرح لشرائه بحول كناية ما نقل في الجملة
المذكور في حاشية الفهم في الحاشية وقد ايدى لنا في افعال باطنة تستنبط الاجتهاد
الشعر والله تعلم يعلم على حذرنا منهم انما او على تفهيم في قوله في علمهم
صارت منهم في نفسهم حبيب في نقل مثل ذلك ولا بد منهم في الفهم في
ان امكنه ذلك انهم في حاشية واما في حاشية في حاشية في حاشية في حاشية

على كل شيء

على كفاهم وامامهم تاويله **فصل الاول** بقول لخلد الكى منه اوابل العجم وقيل
الكلب فبطل التثنية والى شيوخ العلم والعلمان رجل وحيدان الى بغداد وهو
ابن نحو ثمان عشرين سنة والى يعنى انه لا يحصى من العلم به ذلك اليسى وما فاضل لظالم
الناصر الى التثنية باليسى واسمها علم العقائد التى هو اخص علم وأخص عيسى وهو خط
تفوق الحجة به حجة على قائله عيسى التثنية جزا ان الانسان حول عجم الاثرى ولا
يؤثر موجود الا وهو به حجة فاعترفوا بوجوده ليشير به حجة لا يحصى الا بعد وثمة
ذلك والحفل والنفل وانما تحفل معرقة عادة جواز التثنية فى العلم ومنه يد
التثنية مبدى قوله التثنية فى تلك الترجمة الشملنى به التثنية رجع الى التثنية
التي قلده الى التثنية وان فرضت عده الى التثنية **فصل الثاني** بقول تاويله ما فاضل
به الوجه الثاني الى التثنية والشيوخ والاول وما نفل الغاض عياض وان دها
الحديث والعقضاء على الجهة فليس معناه ما فاضل الغاض بخلافه الى وقول التثنية
وما يبرجده بعقل التثنية من التثنية بعقل التثنية به بعلاسل التثنية البداية والتثنية
مختل ما ذكر الى الجوع على ان هذا هو التثنية رجع مختل له عليه من وجوب التثنية
في التثنية الكتاب والتثنية ومنه تاويله التي تفرغ من الغالبية كما فاضل
الوجه الاول الى التثنية بعد ان التاويل منه الى التثنية منهم والاشاعة
مستوفى عليه ان التثنية في تاويل نحو العرش التثنية والتثنية رجع وقومهم وعرش
السوداء او فروع مثل ذلك به كلامه لانهم نقلوا وكما ان الغنية قول بظاهرها
والجهة وان الجوع الى التثنية والى التثنية في الفول به قوله التثنية التثنية
دوهم غائب لغيره ولم يسمه **فصل الثالث** في الغنية التثنية التثنية فاضل
فيل عند بكا التثنية مبدى ايضا غير التثنية والغنية منه لجهة القيل المستوفى
بوجه عند التثنية ان قوله جيب وهو جمعة التثنية بمنزلة قوله تفرغ من الغالبية
بقوله عباد و قوله بظاهرها رجع ومعهم ان الغنية به لغة العرب التي جاء
الفران بوجه الى التثنية ففهمه التثنية بما فاضل معنى التثنية لغة وان التثنية

بالتثنية

بالتثنية

منه التثنية فاضل لغيره اختصاره
بالتثنية مبدى رجع من فاضل

الغنية عن العرب التثنية التثنية
بالتثنية التثنية

لا شئ

مع علم هذا التحصيل

شكر الامام ما عرفت من قول
المحقق في بيان من قصد
مقلدكم الذين ائتموا بالسجدة
البرية والسادات

هذا الشيخ في قوله
الشيخ

كلامه غفلا يحجب به ان ايدان التبعيض والتفاوتين وقوله بل يقال انه في السماء
بمنزلة قوله ائتموا به السماء ان يخضع لكم الارض ومنزلة ما ورد في الشئ من قوله
عليه السلام للسجدة ائتموا الله باشارته في السجدة فقال التفسير هذا اعتقدهم قبلها
مؤمنة فيجب فيه ايضا ما جرى به في ذلك والى ان يشيئ المالكون وقد تقرر في كلام ابن حبيب
ان الشيخ استشهد على ما قال في الايات واحاديث واعل ما استشهدوا به بل يحضر من
ذلك وقوله وان يجوز وصفه بانه في كل مكان انه ليعرف قلوبهم ولم يجر في الشارع والوهم
غير الوارد عنه فيتمتع الخلافة في حقه تعالى وهذا هو الحق بينه وبين ما يقصد
ان ما يحكى وان كان هو هذا ايضا فمورد كما في قوله تعالى انما اعلم الله بالعلم جاز
كما في قول ابن ابي عمير في السجدة وقوله بل في كل مكان جليبه ليعلم الايهام حينئذ وكما شاهد
قوله تعالى وهو يعلم اين ما كنتم وقوله ما يكونون ونحوه ثلاثة الامور انهم والجمعة الى
مقتضى شهم والاشي من الله والكثير الامور مع اين ما كانوا الا في سبيل الايتيم
في بيان احاطة علمه تعالى بقوله ان عليه مقتضى وان لم يقع التفسير به لعلنا وقوله
ويستحق الكرامة استواء من غير تدويل اذ بل مع التبعيض مع التفسير به عين
المعنى الخلال وهو الاستغنى عن المجهود في الاجسام بل في قوله بلكيف
وقوله وان استواء الزمان مع بمنزلة قولنا ان خير في السجدة وان هو في شهم الجبر
بنايته فيضال في هذا ما يقال في ذلك فانه معلوم والفاصل انه في الله عنه
مقتضى في سلامه وعبارته ليساورد كتابا ونسنة من حكمه ومتشابه باللفظ او بالمعنى
على عادة تبيين الحديث في الامام احمد واضرابه لئلا ان اطعم ثبوت الحق في قرآن من
الشرح كما سبقت في كلام الشيخ في الوجد الثاني فيقال فيه ما قبل مصداق فيهم
عليه الخروج بالعبادة عن حاشاشه في ذلك قال العلم غنى والعبادة او في
وقطرات التسلية والفرح شمس طهاره وان مع من جلاسه العلي ما عسوان يتوهم عليه
فيما لا يطيع باليعتاد فيضال في فضاله والذليل فيشواهد الاحوال والاحتجاب وانوار الحق واللاجه
ومن قال ان الشئ في الشئ في غير تدويل كذا في كذا

المعتمد

الشيخ في بيان ما عرفت من قول
المحقق في بيان من قصد
مقلدكم الذين ائتموا بالسجدة
البرية والسادات

1321 — رقم المخطوط : 342 / 1
جهد المقل القاصر في نصره الشيخ عبد القادر
المسناوي الدلائي، محمد بن أحمد بن محمد (ت.
1136 هـ = 1724 م)

أوله :

بسم الله الرحمن الرحيم سبحانه لا علم لنا إلا ما
علمتنا إنك أنت العليم الحكيم الحمد لله الذي أمر على
لسان نبيه بتحسين الظن بعباده المؤمنين وخصوصا من
ثبتت خصوصيته منهم من أوليائه المقربين وبعد
فهذا جهد المقل القاصر في نصره الشيخ عبد القادر
سببه أني كنت ذكرت في العجالة المسماة بنتيجة
التحقيق في بعض أهل النسب الوثيق

آخره :

انتهى و الحمد لله بلا انتهاء على يد علل بن عبد الله
بن المجنوب الفاسي ثم الفهري الوجوه الأربعة من
مبيضة المؤلف الأولى إلا النزر اليسير الملحق في
غيرها وشرح الوجوه و الاستدراك من خط من نقل
من مبيضته الثانية إلا ما قل مما هو مرقوم بهامش

المبيضة الأولى وذلك في عشية يوم الإثنين الثامن
والعشرين من ربيع الثاني عام ثمانية و ثمانين ومائتين
و ألف. تمت مقابلته و تصحيحه من الأصلين
المنكورين جهد الاستطاعة بحمد الله و الصلاة على
مولانا رسول الله

— 51 ورقة، 23 س خط مغربي ق. — 180 ×
230 مم

النسخ : علل بن عبد الله بن عبد الرحمان المجنوب
الفاسي الفهري (1314 هـ = 1896 م)
تاريخ النسخ : 1288 هـ = 1871 م

ملاحظات :

- يدافع المؤلف عن الشيخ عبد القادر الجيلاني،
مؤسس القادرية ببغداد
- بهامشه طرر و تقايد
- بعده تقييد بخط محمد العابد الفاسي (المالك السابق
لهذا المخطوط) يقرظ فيه المؤلف و الكتاب وينوه
بمنهج الحنابلة في تنزيه الله تعالى عن الظواهر
المستحيلة
- بعده نظم لتلميذ المؤلف أبي حفص عمر بن عبد
السلام لوكنس يمدح فيه شيخه المسناوي الدلائي
- بعده تقييد لتلميذ آخر لم يصرح باسمه في تقرظ
المؤلف